

MUN SABAH KATA TASBIH DALAM AL-QUR'AN

Syarifah Salsabila
NIM 30183790



PASCASARJANA
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI AR-RANIRY
BANDA ACEH
2021M/1442H

LEMBAR PERSETUJUAN PEMBIMBING

MUN SABAH KATA TASBIH DALAM AL-QUR'AN

SYARIFAH SALSABILA
NIM 30183790
Program Studi Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir

Tesis ini Sudah dapat Diajukan Kepada
Pascasarjana UIN Ar-Raniry Banda Aceh untuk Diujikan
dalam Ujian Tesis

Menyetujui,

Pembimbing I,



Dr. Agusni Yahya, MA

Pembimbing II,



Dr. Nurdin, M.Ag



LEMBAR PENGESAHAN
MUN SABAH KATA TASBIH DALAM ALQURAN
SYARIFAH SALSABILA
NIM 30183790

Program Studi Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir

Telah Dipertahankan di Depan Tim Penguji Tesis
Pascasarjana Universitas Islam Negeri (UIN) Ar-Raniry Banda Aceh

Tanggal : 28 Juli 2021M

18 Zulhijjah 1442 H

Tim Penguji

Ketua

Dr. Nurdin, M. Ag
Penguji

Dr. Damanhuri, M. Ag
Penguji

Dr. Muslim Djuned, M. Ag

Sekretaris

Zahlul Pasha, M. H
Penguji

Misnawati, M. Ag, Ph. D
Penguji

Dr. Agusni Yahya, MA

Banda Aceh, 02 Agustus 2021

Pascasarjana

Universitas Islam Negeri (UIN) Ar-Raniry Banda Aceh
Direktur,



(Prof. Dr. H. Mukhsin Nyak Umar, MA)
NIP. 196303251990031005

PERNYATAAN KEASLIAN

Yang Bertanda Tangan Di Bawah ini:

Nama : Syarifah Salsabila

Tempat Tanggal Lahir: Kuala Simpang, 6 Januari 1996

NIM : 30183790

Prodi : Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir

Menyatakan bahwa tesis ini merupakan hasil karya penulis sendiri dan belum pernah diajukan untuk memperoleh gelar magister di suatu perguruan tinggi dan dalam tesis ini tidak terdapat karya atau pendapat yang pernah ditulis atau diterbitkan oleh orang lain kecuali yang secara tertulis diacu dalam naskah ini dan disebutkan dalam daftar pustaka.

Banda Aceh, 24 Maret 2021

Saya yang menyatakan,



Syarifah Salsabila

NIM: 30183790

PEDOMAN TRANSLITERASI DAN SINGKATAN

Untuk memudahkan penulisan tesis ini, ada beberapa aturan yang menjadi pegangan penulis, penulis menggunakan transliterasi dengan mengikuti format yang berlaku pada Pascasarjana Universitas Islam Negeri Ar-Raniry Banda Aceh, sebagaimana tercantum dalam buku panduan penulisan tesis dan disertasi tahun 2018. Transliterasi ini dimaksud untuk sedapatnya mengalihkan huruf, bukan bunyi, sehingga apa yang ditulis dalam huruf latin dapat diketahui bentuk asalnya dalam tulisan Arab. Dengan demikian diharapkan kerancuan makna dapat terhindarkan.

Fonem konsonan bahasa Arab yang di dalam sistem tulisan Arab dilambangkan dengan huruf, di dalam tulisan transliterasi ini sebagian dilambangkan dengan huruf, sebagian dengan tanda, dan sebagian dengan huruf dan tanda sekaligus, sebagaimana berikut:

1. Konsonan

Huruf Arab	Nama	Huruf Latin	Nama
ا	Alif	-	Tidak dilambangkan
ب	Ba'	B	Be
ت	Ta	T	Te
ث	Sa	TH	Te dan Ha
ج	Jim	J	Je
ح	Ha		Ha (dengan titik dibawahnya)
خ	Ka	Kh	Ka dan Ha
د	Dal	D	De
ذ	Zal	DH	Zet dan Ha
ر	Ra	R	Er
ز	Zai	Z	Zet

س	Sin	S	Es
ش	Syin	Sy	E dan Ye
ص	Sad		Es (dengan titik di bawahnya)
ض	Dad		D (dengan titik di bawahnya)
ط	Ta		Te (dengan titik di bawahnya)
ظ	Za		Zet (dengan titik di bawahnya)
ع	Ain	-	Koma Terbalik di atasnya
غ	Ghain	GH	Ge dan Ha
ف	Fa	F	Ef
ق	Qaf	Q	Qi
ك	Kaf	K	Ka
ل	Lam	L	El
م	Mim	M	Em
ن	Nun	N	En
و	Wawu	W	We
هـ	Ha	H	Ha
ء	Hamzah	'-	Apostrof
ي	Ya'	Y	Ye

2. Konsonan yang dilambangkan dengan W dan Y.

وضع	Wa'
-----	-----

عوض	Iwa
دلو	Dalw
يد	Yad
حيل	iyal
طهي	a

3. M d dilambangkan dengan , , dan .

أول	l
صورة	rah
ذو	Dh
إيمان	m n
في	F
كتاب	Kit b
سحاب	Si b
جمان	Jum n

4. Diftong dilambangkan dengan *aw* dan *ay*.

اوج	Awj
نوم	Nawm
لو	Law
أيسر	Aysar
شيخ	Syaykh
عيني	'aynay

5. *Alif* (ا) dan *waw* (و) ketika digunakan tanda baca tanpa fonetik yang bermakna tidak dilambangkan.

فعلوا	Fa'alu
أولئك	Ul 'ika
أوقية	qiyah

6. Penulisan *alif maqrah* (ى) yang diawali dengan baris *fathah* (◌َ) ditulis dengan lambang á.

حتى	Hattá
مضى	Ma á
كبرى	Kubrá
مصطفى	Mu afá

7. Penulisan *alif maqrah* (ى) yang diawali dengan baris *kasrah* (◌ِ) ditulis dengan lambang bukan y.

رضي الدين	Hattá
المصري	Ma á

8. Penulisan *t marb ah* (ة) bentuk penulisan terbagi atas tiga bentuk, yaitu

- Apabila *t marb ah* (ة) terdapat dalam satu kata dilambangkan dengan *h* ' (هـ) yakni *al h* (صلاة).
- Apabila *t marb ah* (ة) terdapat dalam dua kata, yaitu sifat dan yang disifati (*sifat maus f*) dilambangkan dengan *h* ' (هـ) yakni *al-ris lah al-bah yah* (الرسالة البهية)

c. Apabila *t marb ah* (ة) ditulis sebagai *mu f* dan *mu f ilayh*, maka *mu f* dilambangkan dengan huruf (t), yaitu *wiz rat al-tarbiyah* (وزارة التربية).

9. Penulisan *hamzah* (ء) dilambangkan dengan huruf (a) apabila terdapat diawal kalimat seperti *asad* أسد, apabila kata *hamzah* terletak ditengah kata maka dilambangkan dengan “ ’ ” yakni *mas’alah* (مسألة).

10. Penulisan *hamzah wa al* (ا) dilambangkan dengan huruf (a).

رحلة ابن جبير	Ri lat Ibn Jubair
الإستدراك	Al-Istidr k
كتب اقتنتها	Kutub Iqtanat’h

11. Penulisan *shaddah* atau *tasd d* terhadap bagi konsonan waw (و) dilambangkan dengan huruf “ww” (dua huruf waw). Jika huruf konsonan y ’ (ي) dilambangkan dengan “yy” (dua huruf y), seperti

قوّة	Quwwah
عدوّ	‘Aduww
شوّال	Syawwal
جوّ	Jaww
المصريّة	Al-Mi riyyah
أيّام	Ayy m

قصي	Qu ayy
-----	--------

12. Penulisan *alif l m* (ال) dilambangkan dengan huruf “al” baik pada *alif l m syamsyiah* maupun *alif l m qamariyyah* seperti

الكتاب الثاني	Al-Kit b al-th n
الإتحاد	Al-Itti d
ابو الوفاء	Ab al- Waf
مكتبة النهضة المصرية	Maktabah Al-Nah ah al- Mi riyah
بالتمام والكمال	Bi al- tam m wa al-kam l
ابو اليث السمرقندي	Ab al- Layth al- Samarqand
الأثار	Al- th r
الأصل	Al-A l

Kecuali ketika huruf *lam* (ل) berjumpa dengan lam di depannya, tanpa huruf *alif* (ا), maka ditulis dengan “lil” seperti *Lil-Syarbayn* (للشربيني)

13. Penggunaan () untuk membedakan antara *dal* (د) dan *ta'* (ت) yang beriringan dengan huruf *h* ' (ه) dengan huruf *dh* (د) dan *th* (ث) seperti *ad ham* (أدهم) dan *Akramat 'h* (أكرمتها).

14. Tuliskan Allah dan beberapa kombinasinya.

الله	Allah
بِالله	Bill h
الله	Lill h
بِسْمِ الله	Bismill h

A. SINGKATAN

swt = *Sub nahu wa ta' la*
saw = *alall hu 'alaihi wa sallam*
QS. = Al-Qur'an dan Surat
HR. = Hadis Riwayat
as = *Alaihi Salam*
ra = *Ra iyall hu 'anhu*
t.th. = tanpa tahun
terj. = terjemahan
Cet. = Cetakan
Dkk. = dan kawan-kawan
H. = Hijriah
Hlm. = Halaman
Jil. = Jilid
Juz = *Juzu*



ABSTRAK

Judul Tesis : *Mun sabah Kata Tasbih Dalam Al-Qur'an*

Nama/NIM : Syarifah Salsabila/30183790

Pembimbing : 1. Dr. Agusni Yahya, MA
2. Dr. Nurdin, M.Ag

Kata Kunci : *Mun sabah, Tasbih, Surat*

Mun sabah ialah persesuaian Alquran bagian demi bagian seperti antara kata atau kalimat, ayat dengan ayat, awal surah dan akhir surah, antara satu surah dengan surah lainnya yang menjelaskan Alquran adalah suatu kesatuan utuh. Kata tasbih di awal surah yaitu surah al-Isr', surah al- adid, surah al- asyr, surah al- aff, surah al-Jumu'ah, surah al-Tagh bun, dan surah al-A'1. Ketujuh surat memiliki keterkaitan khusus. Sebagai pembatasan objek kajian yang dikaji ialah awal, kandungan, dan penutup ketujuh surat. Penelitian menggunakan metode kualitatif. Penelitian bersifat studi kepustakaan. Sumber Primer penelitian kitab tafsir yaitu kitab *Nazm al-Dur r* karya al-Biq'a'i, kitab *Tafsir al-Munir* karya al-Zuhaily, dan *Tafs r al-Mi bah* karya M.Quraish Shihab. Sumber data sekunder buku-buku dan jurnal berkaitan dengan pembahasan. Teknik pengumpulan data dengan metode dokumentasi, mencari data-data berkenaan, dan mengumpulkan buku-buku dan karya ilmiah. Teknik menganalisa data menggunakan metode *mau '*, metode khusus oleh al-Sayu i, dan teknik *content analysis*. Analisis isi menggunakan teknik interpretasi linguistik, interpretasi sistematis, dan interpretasi logis. Hasil penelitian di antara ketujuh surah ada lima surah diawali dengan makhluk bumi dan langit bertasbih kepada Allah dan mengenai kaum-kaum munafik di dalam surah al- adid, surah al- asyr, surah al- aff, surah al-Jumu'ah, dan surah al-Tagh bun. Kedua surah lainnya yakni surah al-Isr' hanya fokus pada peristiwa yang terjadi pada Nabi Muhammad peristiwa *isra'* dan *mi'raj* dan banyak membahas mengenai Bani Israil. Dan kata tasbih pada surah al-A'1 perintah untuk menyucikan dan hanya bertasbih dengan nama Allah *Asma' al-Husna* dan khusus hanya membahas tentang orang-orang mukmin.

الملخص

العنوان : مناسب كلمات التسييح في القرآن

الاسم / رقم الطلبة : سيريفة سلسبيلا / ٠٩٧٣٨١٠٣

المشرف : ١. د. اغوسني يحيى، ماجستير

٢. د. نوردين ، ماجستير

الكلمات المفتاحية: المناسبة، التسييح ، السور

المناسب هي تعديل القرآن بجزء ، مثل: بين الكلمات أو الجمل ، والآيات مع الآيات ، وبداية السورة ونهاية السورة ، بين سورة وأخرى ، أن يكون القرآن موحداً. كلمة التسييح في أول السورة هي سورة الإسراء ، وسورة الحديد ، وسورة الحشر ، وسورة الصف ، وسورة الجمعة ، وسورة التغابون ، وسورة الأعلى. السور السبع لها علاقة خاصة. كقيد الدراسة هو بداية السور السبع. يستخدم البحث الأساليب النوعية. البحث هو دراسة أدبية. المصادر الأولية للبحث في كتب التفسير هي نظام البقاعي للبقائي ، تفسير الزهيلي ، تفسير المنير للمخرج قريش شهاب ، تفسير الحبة. مصادر البيانات الثانوية هي الكتب والمجلات المتعلقة بالمناقشة. تقنية جمع البيانات هي طريقة التوثيق والبحث عن البيانات ذات الصلة وجمع الكتب والمصنفات العلمية. طريق تحليل البيانات طريق موضوعي ، طريق خاصة من السيوعي و طريق تحليل المحتوى. يستخدم تحليل المحتوى تقنيات التفسير اللغوي والتفسير المنهجي والتفسير المنطقي. نتائج البحث بين السور السبع: هناك خمس سور تبدأ بخلائق الأرض والسماء تمجد الله ، وتتعلق بالمنافقين في سورة الحديد ، وسورة الحشر ، وسورة الصف ، وسورة الجمعة. آه ، وسورة التغابن. تركز السورتان الأخريان ، وهما سورة الإسراء ، على الأحداث التي وقعت للنبي محمد ، وأحداث الإسراء والمعراج ، وتناقش الكثير عن بني إسرائيل. وكلمة

تسبيح في سورة الأعلى تأمر بالتطهير فقط باسم الله أسماء الحسنى و فقط المؤمنين
على وجه التحديد .



ABSTRACT

Title : The *Mun sabah* of The Tasbih's Word at Al-Quran

Name/NIM : Syarifah Salsabila/30183790

Supervisor : 1. Dr. Agusni Yahya, MA

2. Dr. Nurdin, M.Ag

Keywords : *Mun sabah, Tasbih's word, Surah's*

Mun sabah is adjustment of the Quran between parts by parts such as between words or sentences, ayat with ayat, the beginning and the end of the surah, from surah to another surah and sad that the Quran is a unified whole. The tasbih's word at the beginning of the surah consist of seven surahs is surah al-Isr ' , surah al- adid, surah al- asyr, surah al- aff, surah al-Jumu'ah, surah al-Tagh bun, dan surah al-A'l . They have special relevance and as a limitation the object of study is beginning, content, and closing of the seven surah. The writing uses qualitative methods. The research uses literature study. The primary source of research is books of tafsir such as *Nazm al-Dur r* by al-Biq'a'i, *Tafsir al-Munir* by al-Zuhaily, and *Tafs r al-Mi bah* by M.Quraish Shihab. Secondary sources study are books and journals related to discussion. The data collection techniques using the documentation methods, looking for data including the study, and collecting books. Analyzing data techniques use *mau ' method*, special techniques described by al-Sayuti, and use content analysis techniques. Content analysis use the techniques of linguistic interpretation, systematic interpretation, and logical interpretation. The results of the research the seven surahs starting with the creatures of the earth and the sky doing tasbih only to Allah and regarding the munafik's people such as surah al- adid, surah al- asyr, surah al- aff, surah al-Jumu'ah, and surah al-Tagh bun. The two surahs have different results. In surah al-Isr ' focused on events that only happened to prophet Muhammad is Isra and Mi'raj and discussed a lot of about the Israel's people. The word tasbih in surah al-A'l commands to purify and only do tasbih in the name of Allah Asma' al-Husna and specially only discusses mukmin's people.

KATA PENGANTAR

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Alhamdulillah rabbi'alamin, atas kehendak Allah swt, penulisan tesis yang berjudul “MUN SABAH KATA TASBIH DALAM AL-QUR’AN” telah dapat penulis selesaikan. Salawat dan salam atas junjungan alam Nabi Muhammad saw yang telah menjadikan alam dunia terang benderang dari cahaya kufur menjadi Islam dengan berbagai pengetahuan.

Tesis ini merupakan salah satu syarat untuk menyelesaikan studi serta mendapatkan gelar magister dalam Program Studi Ilmu al-Qur’an dan Tafsir pada Pascasarjana UIN Ar-Raniry Banda Aceh. Dalam penulisan ini melibatkan banyak pihak yang telah memberikan bantuan dan bimbingan. Untuk itu penulis mengucapkan terima kasih serta limpahan doa kepada semua pihak yang telah membantu, baik moril maupun materil. Semoga Allah swt membalas semua amal baik tersebut dengan pahala di sisi-Nya.

Ucapan terima kasih kepada Ibunda tercinta Tengku Hartati, S.Pd, M.Pd dan Waled tersayang Alm. Ir. Sayed Julihan Armadani yang dalam proses penyusunan telah dipanggil oleh Allah dan akhirnya tesis ini juga selesai. Terima kasih kepada adik-adik saya atas dukungan Syarifah Syafira, S.Kg, Syarifah Sharfina, Syarifah Salwa, dan Syarifah Nazwa. Juga kepada keluarga besar saya nenek Maryam, kakak Fitriani, S.Pd, M.Pd dan abang Yusri, S.Pd.i, dan keluarga besar lainnya yang tidak bisa disebutkan semuanya tanpa doa dan dorongan kalian tesis ini tak akan selesai di dalam keadaan pandemic Covid-19.

Selanjutnya ucapan terima kasih dan penghargaan kepada Bapak Dr.H.Agusni Yahya, MA sebagai pembimbing I dan kepada Bapak Dr.Nurdin, MA sebagai pembimbing II yang telah banyak meluangkan waktu di tengah kesibukannya untuk membimbing penulis sehingga dapat merampungkan tesis ini. Terima kasih kepada para penguji Bapak Dr. Damanhuri, M.Ag, Ibu Misnawati, M.Ag, Ph.D, Bapak Dr. Muslim Djuned, M.Ag yang meluangkan waktu dan kesempatan untuk tesis ini. Ucapan terima kasih juga

kepada Bapak Zahlul Pasha, M.H selaku sekretaris prodi Program Studi Ilmu al-Qur'an dan Tafsir atas bantuan dan dukungannya.

Ucapan terima kasih juga ditujukan kepada Bapak Direktur Pascasarjana UIN Ar-Raniry, seluruh karyawan, pihak perpustakaan Pascasarjana dan Sarjana UIN Ar-Raniry, Penasihat Akademik Ibu Dr.Nurjannah Ismail, M.Ag, dan seluruh dosen yang telah memberikan ilmu pengetahuan dan paradigma berpikir kepada penulis. Semoga ilmu dan hikmah dari mereka bermanfaat di dunia dan akhirat.

Ucapan terima kasih kepada teman-teman mahasiswa Pascasarjana Prodi Program Studi Ilmu al-Qur'an dan Tafsir angkatan 2018 Putri Balqis, S.Ag, M.Ag, Nusrshadiqah Fiqria, S.Ag, Mauliana, S.Ag, Muzzalifah, S.Ag, Uswatun Hasanah, S.Ag, yang telah mendukung baik secara langsung dan tidak langsung dalam merampungkan tesis ini. Juga kepada teman-teman saya Raudhatul Jannah Ilyas, S.Ag dan Hilal Refiana, S.Ag yang telah memberi dukungan dan dorongan dalam proses penulisan tesis.

Terima kasih penulis ucapkan untuk teman-teman kesayangan Dini Tauhida, S. Pd, Wynes Pujiati Mogan, A. Md, Ayu Radiah, S. Pd, dan Ira Maulina, S. Pd, dan Nazaryani, S.Ag, M.Ag yang selalu menyemangati dalam proses penyelesaian tesis semoga Allah membalasnya, Amin.

Akhirnya pada Allah swt penulis mohon perlindungan, pengampunan, dan pertolongan-Nya. Apabila ada kesalahan baik disengaja dan tidak disengaja dalam penulisan tesis ini saya mohon maaf karena saya hanyalah seorang hamba Allah yang tidak luput dari kesalahan dan kekhilafan. Semoga tesis ini dapat membantu bagi siapa saja yang membacanya dan dapat mengambil pelajaran dan hikmah yang baik. Amin Ya rabb al-Amin.

Banda Aceh, 24 Maret 2021
Penulis,

Syarifah Salsabila

DAFTAR ISI

HALAMAN JUDUL	i
LEMBAR PERSETUJUAN PEMBIMBING	ii
LEMBAR PENGESAHAN.....	iii
PERNYATAAN KEASLIAN.....	iv
PEDOMAN TRANSLITERASI.....	v
ABSTRAK.....	xi
KATA PENGANTAR.....	xiv
DAFTAR ISI.....	xvi

BAB I PENDAHULUAN

1.1 Latar Belakang Masalah	1
1.2 Rumusan Masalah.....	6
1.3 Tujuan Penelitian	6
1.4 Manfaat Penelitian	6
1.5 Kajian Pustaka	7
1.6 Kerangka Teori	9
1.7 Metode Penelitian	10
1.8 Sistematika Pembahasan.....	13

BAB II KAJIAN MUN SABAH DAN TEORI KOHERENSI

2.1 Pengertian <i>Mun sabah</i>	15
2.2 Bentuk-bentuk <i>Mun sabah</i>	19
2.3 Sejarah Pertumbuhan <i>Mun sabah</i>	29
2.4 Urgensi Pemahaman <i>Mun sabah</i>	36
2.5 Teori Koherensi.....	39

BAB III MUN SABAH KATA-KATA TASBIH DALAM AL-QURAN

3.1 Penilaian Lafaz dan Makna Tasbih	42
3.2 Daftar Ayat-Ayat Kata Tasbih	47
3.3 Analisis Makna dan Fungsi Kata Tasbih Pada Awal dan Penutup Surah	49
3.4 <i>Mun sabah</i> surah dengan surah kata tasbih di awal surah	114

BAB IV PENUTUP

4.1	Kesimpulan.....	120
4.2	Saran	122

DAFTAR PUSTAKA
DAFTAR RIWAYAT HIDUP



BAB I PENDAHULUAN

1.1 Latar Belakang Masalah

Nabi Muhammad saw sebagai Rasul membawa Alquran kepada umat Islam menegaskan untuk meyakini dan menerapkan kandungan Alquran dalam kehidupan. Kandungan dan teks Alquran tidak bisa direalisasikan maknanya secara langsung oleh umat Islam. Disebabkan oleh tingginya sastra dan bahasa yang menjadi salah satu mukjizat Alquran. Dalam konteks ini, para ilmuwan Alquran dan tafsir melakukan kajian-kajian tersebut untuk mengkaji makna-makna yang terkandung dalam Alquran sehingga terasa hidup dan dapat diamalkan dalam kehidupan. Kajian-kajian tersebut telah melahirkan beberapa cabang ilmu yang berkaitan dengan ilmu Alquran dan tafsir. Salah satunya ialah ilmu *mun sabah*.

Mun sabah ialah suatu kajian ilmu untuk menemukan hubungan (korelasi) antara satu ayat dengan ayat-ayat lainnya atau suatu surah dengan surah-surah lainnya, serta korelasi yang berkenaan dengan surah, ayat, dan kandungan isi ayat di dalam Alquran. Kajian mengenai *mun sabah* bertujuan untuk menemukan rahasia dibalik urutan redaksi Alquran yang telah ditata oleh Allah Swt¹. Para ilmuwan sudah banyak membahas permasalahan ini dan menemukan relasi dari redaksi ayat-ayat Alquran, satu kalimat dengan kalimat lainnya antara satu surah dengan surah lainnya.

Kajian *tan sub al- y t* atau hubungan antara ayat membahas tentang korelasi antar ayat yang berkaitan satu sama lainnya dan terkadang di antara ayat-ayat tersebut tidak tampak adanya korelasi sehingga membutuhkan analisis khusus dan mendalam untuk menemukan makna dan rahasia pada ayat ataupun surah. Seperti keterkaitan makna yang terjadi di antara kalimat ‘ *m* (umum), dan

¹Jal luddin al-Suyuti, *al-Itqan f ‘Ulum al-Qur’an*, (Kairo: Dar al-Turath, 2010), hlm. 778

kh (khusus) yang terjadi dalam konsekuensi logis yang muncul karena adanya hubungan sebab akibat atau kausalitas².

Kajian *mun sabah* telah banyak dikaji oleh ulama-ulama 'ul m Alquran baik pada masa klasik hingga kontemporer. Ulama-ulama yang membahas *mun sabah* dalam bukunya di antaranya ialah Abu Bakr al-Naisaburi, Muhammad Badr al-Din al-Zarkasy, Burhan al-Din al-Biq'ir, Jalil al-Din al-Suyuti, Muhammad Ibrabim al-Sayid al-Qubai, Subh al-Din al-Ilmi, dan Manna al-Qasbi³.

Para ulama tersebut menulis dan menganalisis permasalahan *mun sabah* yang menyimpulkan ada tujuh macam kemungkinan terjadinya *mun sabah* dan *mun sabah* merupakan bagian dari ilmu ijthad yang bersifat penalaran sehingga ilmu *mun sabah* mempunyai peluang untuk dikembangkan dalam upaya membantu dan memperkuat penafsiran Alquran⁴.

Cara melihat kajian ini salah satunya dengan terus menerus mencari keterkaitan hubungan antara surah dengan surah, ayat dengan ayat dan juga dibantu dengan aspek ilmu *naqli* atau periwayatan seperti ilmu *asbab al-nuzul* dan ilmu *al-makki wa al-madani* untuk memperkuat kajian *mun sabah* dalam penafsiran⁵.

Urgensi *mun sabah* mendalami makna ayat-ayat Alquran untuk melihat satu kesatuan yang utuh dalam untaian kata-kata yang harmonis dengan makna yang kokoh, tepat, dan akurat. Ayat-ayat yang harmonis itu dapat dilihat dan dirasakan pada seluruh ayat-ayat Alquran dari surah al-Fatihah hingga surah al-Nas. Abu Bakr al-Naisaburi sangat memperhatikan ilmu *mun sabah* dan mengatakan celakalah bagi orang-orang yang mengabaikan aspek *mun sabah* pada ayat-ayat Alquran. Pendapat ini ialah kemarahannya atas ulama Bagdad yang tidak mau tahu tentang *mun sabah*. Ilmu *mun sabah* juga membantu para *mufasssir*

²Muhammad Amin Suma, 'Ulum Qur'an, Ed.I, Cet.I, (Jakarta: Rajawali Pers, 2013), hlm.236.

³Nashruddin Baidan, Wawasan Baru Ilmu Tafsir, Cet.VI (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2016), hlm.190.

⁴Muhammad Zaini, Analisis Terhadap Mun sabah Antara Kandungan Suatu Ayat Dengan Penutupnya, (Banda Aceh: Ar-Raniry Press, 2012), hlm. 3

⁵Muhammad Amin Suma, 'Ulum Qur'an, hlm.237.

mengaitkan makna dalam suatu ayat dengan ayat lainnya sehingga tidak akan ditemukan makna yang janggal dalam memahami makna Alquran⁶.

Adapun kesulitan tidak bisa dihindari ketika seseorang mengabaikan hubungan ayat yang pertama dengan ayat berikutnya dalam satu surah, atau bagian kedua tanpa melihat pada ayat sebelumnya, apakah hubungan ayat-ayat itu dalam konteks *ta'kid* (penguat), *tafsir* (penjelas), atau *i'tira* (bantahan). Terlebih jika hubungan antara ayat-ayat Alquran merupakan satu kesatuan yang mustahil bisa dipisahkan pemahamannya melibatkan beberapa ayat yang lain sebagaimana banyak terdapat dalam ayat-ayat Alquran.

Contohnya ketika seseorang akan memahami surah al-Ma'un ayat 4 *فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ* "celakalah orang-orang yang salat" tanpa melihat ayat berikutnya yaitu al-Ma'un ayat *الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ* (yaitu) orang-orang yang lalai dari salatnya" maka ia akan hanya dapat memahami celaka bagi orang yang salat, padahal salat merupakan kewajiban bagi setiap mukmin yang berakal sehat. Maksud celaka pada surah ini ialah celakalah bagi orang yang hanya salat melalaikan isi dan maksud dari salat atau dengan motif ria saja. Inilah yang dimaksud *al-mu'allin* atau orang-orang yang melalaikan salat⁷.

Objek Kajian *mun sabahdi* dalam Alquran sangat banyak untuk diteliti, salah satunya mengenai *mun sabah* kata tasbih di awal surah. Kata tasbih di awal surah-surah dalam Alquran terdapat tujuh surah yaitu QS. al-Isr ayat 1, QS. al-Ad d ayat 1, QS. al-Asyur ayat 1, QS. al-Af ayat 1, QS. al-Jumu'ah ayat 1, QS. al-Tagh bun ayat 1, dan QS. al-A'l ayat 1. Kata tasbih di awal surah-surah tersebut berasal dari akar kata yang sama yaitu *sabba a*. Awal surah-surah tersebut terdapat korelasi dengan penutup surah. Kajian ini dikemukakan oleh ulama al-Biq' i dan M. Quraish Shihab.

Mengenai kajian ini, M. Quraish Shihab telah membuktikan bahwa adanya keterkaitan awal surah dengan isi kandungan dan

⁶Ahmad ibn Ibrahim Ibn al-Zubair al-Gharnai, *Al-Burhan F Tartib Suwar Al-Qur'an*, (Maroko: Al-Mamlakah Al-Maghribiyah, 1990), hlm. 92

⁷Ahmad ibn Ibrahim Ibn al-Zubair al-Gharnai, *Al-Burhan*... hlm.90.

penutup surah seperti surahal- ad d ayat 1-6 dengan surahal- ad d ayat 28-29⁸

﴿سَبِّحْ
تُحِيَّءُ وَالْأَرْضِ السَّمَوَاتِ مُلْكُهُ ﴿١﴾ الْحَكِيمُ الْعَزِيزُ وَهُوَ وَالْأَرْضِ السَّمَوَاتِ فِي مَا لِلَّهِ
عَى بِكُلِّ وَهُوَ الْبَاطِنُ وَالظَّاهِرُ وَالْأَخِرُ وَالْأَوَّلُ هُوَ ﴿٢﴾ قَدِيرٌ شَيْءٍ كُلِّ عَلَى وَهُوَ يُمِيتُ
عَلَّمَ الْعَرْشِ عَلَى اسْتَوَى ثُمَّ أَيَّامٍ سِتَّةٍ فِي وَالْأَرْضِ السَّمَوَاتِ خَلَقَ الَّذِي هُوَ ﴿٣﴾ عَلِيمٌ شَه
مُ مَا أَيْنَ مَعَكُمْ وَهُوَ فِيهَا يَعْرِجُ وَمَا السَّمَاءِ مِنْ يَنْزِلُ وَمَا مِنْهَا تَخْرُجُ وَمَا الْأَرْضِ فِي يَلِجُ مَا يَد
﴿٤﴾ الْأُمُورُ تُرْجَعُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى وَالْأَرْضِ السَّمَوَاتِ مُلْكُهُ ﴿٥﴾ بِصِيرٌ تَعْمَلُونَ بِمَا وَاللَّهُ كُنْتُمْ
﴿٦﴾ الصُّدُورِ بَدَاتِ عَلِيمٌ وَهُوَ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ يُوَلِّجُ﴾

1. Semua yang berada di langit dan yang berada di bumi bertasbih kepada Allah (menyatakan kebesaran Allah). Dan dialah yang Maha Perkasa lagi Maha Bijaksana. 2. Kepunyaan-Nyalah kerajaan langit dan bumi, Dia menghidupkan dan mematikan, dan Dia Maha Kuasa atas segala sesuatu. 3. Dialah yang Awal dan yang Akhir yang Zahir dan yang Bathin; dan Dia Maha mengetahui segala sesuatu. 4. Dialah yang menciptakan langit dan bumi dalam enam masa: kemudian Dia bersemayam di atas 'Arsy, Dia mengetahui apa yang masuk ke dalam bumi dan apa yang keluar daripadanya dan apa yang turun dari langit dan apa yang naik kepada-Nya. Dan Dia bersama kamu di mana saja kamu berada. Dan Allah Maha Melihat apa yang kamu kerjakan. 5. Kepunyaan-Nya-lah kerajaan langit dan bumi. Dan kepada Allah-lah dikembalikan segala urusan. 6. Dialah yang memasukkan malam ke dalam siang dan memasukkan siang ke dalam malam dan Dia Maha mengetahui segala isi hati. (QS. Al- ad d (57): 1-6).

Ayat-ayat ini menampakkan hakikat dari keagungan Allah yang digambarkan bagaimana seluruh wujud tidak ada yang tidak mengakui kekuasaan Allah dan menyucikan-Nya

⁸ M.Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, (Jakarta: Lentera Hati, 2002), Vol.14, hlm.14

(bertasbih).Kemudian pada ayat berikutnya hanya Allah yang dapat menghidupkan dan mematikan.Dan di akhir ayat enam tiada satu pun selain Allah yang dapat mengganti malam dengan siang dan sebaliknya.Pada penutup ayat al- ad d, Allah menguraikan kekuasaan-Nya dan seluruh alam berada di dalam genggaman tangan-Nya, Allah memberi dan Allah-lah yang menghalangi segala karunia⁹.Demikianlah terkaitan antara awal surah al- ad d yang dimulai dengan kata tasbih dan ditutup dengan kata “Allah Pemilik Karunia yang Agung”.

Untuk mengukur kebenaran pengetahuan teori *mun sabah*,kajian kata tasbih di awal surah dilihat pada kajian filsafat ilmu mengenai teori kebenaran yaitu teori koherensi.Teoris koherensi atau lebih dikenal dengan teori konsistensi dimana suatu pernyataan disebut benar bila sesuai dengan jaringan komprehensif dari pernyataan-pernyataan yang berhubungan secara logis dan didasari dengan hubungan antara putusan-putusan itu sendiri¹⁰.Teori ini dapat mengukur sejauh mana atau seberapa konsisten kajian *mun sabah* dengan teori ilmu pengetahuan. Serta seberapa jauh kebenaran teori *mun sabah* sehingga dapat digunakan sebagai alat untuk melihat sistematika surah di dalam Alquran, salah satunya mengenai kajian *mun sabah* kata tasbih di awal surah.

Dari uraian singkat di atas, penulis ingin membahas *mun sabah* pada kajian ulum Alquran dan teori koherensi sebagai kebenaran logika ilmu pengetahuan sebagai perbandingan sejauh mana konsistensi teori *mun sabah* pada kata tasbih di awal surah-surah Alquran.

1.2 Rumusan Masalah

Pada satu sisi *mun sabah* merupakan kajian ilmu ijtihad dari ulum Alquran, di sisi lain terdapat teori koherensi dalam penentuan

⁹ M.Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol.14, hlm. 54

¹⁰Amsal Bakhtiar, *Filsafat Ilmu Edisi Revisi*, (Jakarta: Raja Grafindo Persada, 2012), hlm.116.

kebenaran pengetahuan pada *mun sabah* kata tasbih di awal surah-surah Alquran, maka penulis merumuskan beberapa pertanyaan

1.2.1 Bagaimana *mun sabah* antara satu surah dengan surah yang berkenaan dengan kata tasbih di awal surah?

1.2.2 Bagaimana *mun sabah* kata tasbih di awal, kandungan, dan penutup surah-surah dalam Alquran?

1.3 Tujuan Penelitian

1.3.1 Untuk menganalisis *mun sabah* antara satu surah dengan surah yang berkenaan dengan kata tasbih di awal surah.

1.3.2 Untuk mengetahui secara mendalam sejauh mana *mun sabah* kata tasbih di awal, kandungan, dan penutup surah-surah dalam Alquran.

1.4 Manfaat Penelitian

1.4.1 Manfaat Teoritis

1.4.1.1 Memberikan penjelasan dan pemahaman terhadap ilmu *mun sabah* dan teori koherensi yang kemudian bisa dikembangkan para mufassir di kalangan akademik.

1.4.1.2 Menambah khasanah tentang kajian ilmu *mun sabah* dalam pembahasan *ulum* Alquran.

1.4.1.3 Bagi calon sarjana dalam bidang Alquran dan tafsir bisa sebagai referensi dalam penulisan karya ilmiah di masa mendatang dan dikembangkan dalam dunia akademik.

1.4.1.4 Bagi masyarakat muslim secara umum bisa sebagai ilmu dan dapat dikembangkan dalam majelis-majelis Alquran.

1.4.2 Manfaat Praktis

Bermanfaat bagi civitas akademik dan masyarakat umum untuk menerapkan dan mencontohkan sikap-sikap terdapat dalam surah-surah tersebut seperti senantiasa bertasbih dimana pun dan kapan pun.

1.5 Kajian Pustaka

Penelitian tentang *mun sabah* Alquran bukan penelitian yang baru dan untuk menghindari adanya kesamaan tema, penulis melakukan telaah terhadap beberapa karya yang ada sebelumnya. Dalam kajian ini, literatur-literatur yang berkenaan dengan penelitian di antaranya sebagai berikut;

Jurnal-jurnal ilmiah dan tesis mengenai *mun sabah* di antaranya ialah 1. Tesis *Konsep Mun sabah dalam Alquran Perspektif Wahab Al-Zuhayli (Studi Analisis Tafsir Al-Mun r F Al-'Aq dah Wa Al-Syar 'ah Wa Al-Man aj* karya Rifdah Farnidah ia membahas *mun sabah* ke dalam kitab tafsirnya dan melihat adanya metode khusus yang dilakukan oleh Prof. Wahab Al-Zuhayl¹¹.

2. Tesis *Mun sabah dalam Tafsir Maf tih al-Ghaib* karya Endad Musaddad ia membahas jenis-jenis *mun sabah* menurut Fakhrudin al-Razi serta analisis yang tertuju pada persoalan qira'at, filsafat, dan tentang ayat-ayat kauniyah¹².

3. Tesis *Polemik Mun sabah Metode Kajian Tafsir (Kajian Metodologi Tafsir Ulama Klasik)* karya Syahril Djafara, ia membahas tentang suatu metode penafsiran klasik yang diperdebatkan ialah penafsiran dengan metode *Mun sabah*¹³.

4. Jurnal *Mun sabah Ayat Dalam Surat An-Naba' (Analisis Metodologi Penafsiran Abdullah Darraz Dalam Kitab An-Nab u*

¹¹Rifdah Farnidah, *Konsep Mun sabah dalam Alquran Perspektif Wahab Al-Zuhayli (Studi Analisis Tafsir Al-Mun r F Al-'Aq dah Wa Al-Syar 'ah Wa Al-Manhaj*, (Jakarta: IIQ, 2019), hlm.8.

¹²Endad Musaddad, *Mun sabah dalam Tafsir Maf tih al-Ghaib*, (Jakarta: UINSyarief Hidayatullah, 2005), hlm. 13

¹³Syahril Djafara, *Polemik Mun sabah Metode Kajian Tafsir (Kajian Metodologi Tafsir Ulama Klasik)*, (IAIN Sultan Amai Gorontalo, 2015), hlm. 14.

Al-A moleh Lukmanul Hakim dan Pipin Armita¹⁴. Mereka membahas metodologi Darraz terhadap ilmu *mun sabah* yaitu menjelaskan tentang adanya kesatuan tema dalam satu surah Alquran secara keseluruhan atau disebut dengan *al-kathrah wa al-w hidah*.

5. Jurnal *Metodologi Penafsiran Tartib Nuzul ala al-Jabir / (Upaya Rekonstruksi Tafsir al-Qur'an)* oleh Said Ali Setiyawan¹⁵. Ia membahas cara Al-Jabiri mengkaji metodologi tafsir *tartib nuzul* yang dipakai untuk memahami Alquran berbeda dengan *mufassir* sebelumnya. Dikarenakan kegelisahannya terhadap penafsiran-penafsiran sebelumnya yang dianggap sarat dengan kepentingan politik, dorongan ideologi tertentu, banyak kepentingan lainnya, dan tidak mampu memberikan jawaban atas berbagai masalah yang selalu berkembang.

6. Jurnal *Perkembangan Ilmu Mun sabah dan Sumbangannya pada Konsep Kesatuan Tema al-Qur'an* oleh Muhammad Syaari bin Abd Rahman dan Wan Nasyrudin Wan Abdullah¹⁶. Mereka membahas Ilmu munasabah pada jurnal ini dikaji dengan pendekatan historis dimana sejarah perkembangan ilmu munasabah muncul hingga menjadi cabang ilmu yang sistematis dalam penafsiran dimasa sekarang. Dari kajian pustaka di atas, penulis belum mendapati penelitian yang berkenaan dengan pembahasan *mun sabah* kata tasbih di awal surah-surah Alquran.

1.6 Kerangka Teori

¹⁴Lukmanul Hakim dan Pipin Armita, *Munasabah Ayat Dalam Surat An-Naba'* (*Analisis Metodologi Penafsiran Abdullah Darraz Dalam Kitab An-Nab u Al-A m*, jurnal *al-Nida*, no.2, Vol. 41, (LP2M UIN Sultan Syarif Kasim: Riau, 2007), hlm.14

¹⁵Said Ali Setiyawan, *Metodologi Penafsiran Tartib Nuzuli ala al-Jabiri/ "Upaya Rekonstruksi Tafsir al-Qur'an"*, jurnal *Pendidikan Islam*, no.10, (LP3M STAIBN: Tegal, 2017), hlm. 50.

¹⁶Muhammad Syaari bin Ab Rahman dan Wan Nasyrudin Wan Abdullah. *Perkembangan Ilmu Munasabah dan Sumbangannya pada Konsep Kesatuan Tema al-Qur'an*, jurnal *Al-Turath*, No.2, vol. 3, (Centre of Islamic Studies/The National University of Malaysia: Malaysia, 2018), hlm. 22.

Ada dua kerangka teori yang digunakan dalam tesis ini yakni sebagai berikut;

1.6.1 Teori *Mun sabah*

Kerangka teori yang digunakan dalam kajian ini ialah metode *Mun sabah*. Metode ini telah ditemukan oleh para ilmuwan *ulum* Alquran dan tafsir. Pertama kali ilmu ini ditemukan oleh al-Naisaburi dan diikuti oleh al-Zarkasy, al-Biq 'i, dan al-Sayu i. Kerangka teori digunakan untuk melihat sistematika dan relevansi ayat-ayat kata tasbih di awal surah dalam Alquran. Ada beberapa pembahasan mengenai kajian *mun sabah* sebagai berikut:

1.6.1.1 Hubungan kata dan kata

1.6.1.2 Hubungan kandungan ayat dengan *fasilah*

1.6.1.3 Hubungan ayat dan ayat berikutnya

1.6.1.4 Hubungan mukaddimah satu surat dengan penutupnya

1.6.1.5 Hubungan penutup surat dengan mukaddimah surat sesudahnya

1.6.1.6 Hubungan kandungan surat dengan surat sesudahnya

1.6.1.7 Hubungan antara nama surat dengan isinya

Salah satu kerangka teori di atas yang digunakan dalam penelitian ini merupakan *mun sabah* antar satu surat dengan surat lainnya. Tujuan dari kerangka ini untuk menemukan sistematika yang terdapat di awal dan penutup berkenaan dengan kata tasbih di awal surah.

1.6.2 Teori Koherensi

Teori koherensi merupakan teori dari kebenaran ilmiah yang dikembangkan oleh F.M. Bradely. Teori koherensi ialah teori suatu pernyataan atau proposisi disebut benar bila sesuai dengan jaringan komprehensif dari pernyataan-pernyataan yang berhubungan secara logis dan didasari dengan hubungan antara putusan-putusan itu sendiri.¹⁷ Proposisi baru mana pun dikatakan benar kalau dapat dimasukkan ke dalam suatu sistem tanpa menggacaukan

¹⁷Amsal Bakhtiar, *Filsafat Ilmu Edisi Revisi*, hlm.15.

keharmonisan internal sistem dan menjadi benar menjadi unsur dari suatu sistem yang tidak berkontradiksi.

Kata kunci pada teori ini ialah membuktikan dan mendapatkan bahwa penguji kebenaran haruslah sebegitu rupa sehingga apa saja yang melewati pengujian akan terbukti kebenaran ilmu pengetahuan. Umumnya teori terdapat dalam matematika dan logika contohnya dalam kebenaran matematika pastinya $2+2=4$ dan tidak ada hasil lain dari $2+2$ selain angka 4.

Teori ini untuk mempertimbangkan sejauh mana koherensi dan konsistensi teori *mun sabah*. Teori ini mengukur teori *mun sabah* yang diragukan oleh beberapa ulama seperti Imam al-Syaikh, Al-Syaib, Muhammad Abduh, Fath al-Qadir Ahmad A'ad, Rasyd Ridha, Mahmud Syaltut, Ma'ruf Dualibi, dan Syekh 'Izzuddin ibn 'Abd al-Salam¹⁸. Teori yang digunakan merupakan pengembangan dari pada teori di atas untuk melihat dan mendapatkan analisa tajam terhadap kajian ini.

1.7 Metode Penelitian

Dalam penulisan tesis ini digunakan metode kualitatif dengan beberapa teknik untuk sampai pada tujuan penelitian. Penelitian ini bersifat studi kepustakaan (*Library research*), yaitu jenis penelitian yang dipandang lebih sesuai dengan masalah yang penulis ajukan dengan menggunakan berbagai kitab, baik kitab tafsir maupun kitab lainnya yang menyangkut pembahasan *mun sabah* kata tasbih di awal surah-surah dalam Alquran.

Sumber Primer penelitian ini ialah kitab-kitab tafsir seperti kitab *Tafsir al-Munir* karya Wahbah al-Zuhaili, kitab *Na'imat al-Durrat f Tan-sub al-yatwa al-Suwar* karya Ibrahim ibn 'Umar al-Biq'uni, dan *Tafsir al-Mi'bah* karya M. Quraish Shihab untuk melihat *mun sabah* kata tasbih di awal surah-surah Alquran.

Sumber data sekunder dalam penelitian ini ialah buku-buku yang berkenaan dengan kajian *mun sabah* seperti kitab *al-Burhan f Tartib Suwar al-Qur'an* karya Ibn Zubair al-Gharni, kitab *al-*

¹⁸ Usman, 'Ulum al-Qur'an, (Yogyakarta: Teras, 2009), hlm. 169.

Itq n f Ul m al-Qur' n karya Imam al-Suy dan untuk kajian mengenai teori koherensi seperti buku *theory of truth* karya Richard L. Kirkham serta data pendukung lain juga diperoleh dari buku-buku dan jurnal yang berkaitan dengan pembahasan ini.

Teknik pengumpulan dengan metode *mau* ' (Tematik) untuk menjawab dari masalah penelitian ini. Adapun langkah-langkah metode *mau* ' merujuk kepada Abd al-Hayyi al-Farmawi sebagai berikut:

- 1.7.1 Menetapkan topik yang akan dibahas, dalam hal ini penyebutan kata tasbih di dalam Alquran.
- 1.7.2 Menghimpun ayat-ayat yang berkenaan dengan tasbih.
- 1.7.3 Mencari Asbab al-Nuzul dari beberapa ayat.
- 1.7.4 Memahami korelasi ayat-ayat tersebut dalam surahnya masing-masing.
- 1.7.5 Menyusun pembahasan dalam kerangka sempurna.
- 1.7.6 Melengkapi pembahasan dengan hadis-hadis yang berkaitan dengan pokok pembahasan.
- 1.7.7 Mempelajari ayat-ayat tersebut secara keseluruhan dengan mengkompromikan antara ayat yang umum dan yang khusus, *mu laq* dan *muqayyad*¹⁹.

Beberapa metode di atas yang digunakan pada penelitian ini yaitu metode satu sampai metode lima. Teknik menganalisis data pada kajian ini dengan teknik yang dijelaskan secara umum oleh al-Sayid yaitu;

Pertama memerhatikan tujuan pembahasan suatu surah yang menjadi objek kajian pembahasan dalam hal ini tujuh surah *al-musabbih t* (surah al-Isr ' , surah al- adid, surah al- asyr, surah al- aff, surah al-Jumu'ah, surah al-Tagh b n, dan surah al-A'1),

Kedua memperhatikan uraian ayat-ayat yang sesuai dengan tujuan yang dibahas di dalam ketujuh surah tersebut,

Ketiga mengkategorikan uraian tersebut dengan tingkat hubungannya dan jauh dekatnya korelasi antar ketujuh surah, dan

¹⁹Abd al-Hayyi al-Farmawi. *Metode Tafsir Maudhui dan cara pengumpulannya*, terj. Abd Jaliel, (Bandung: Pustaka Setia, 2002), hlm.64.

Keempat menyimpulkan ungkapan-ungkapan dengan baik dan tidak berlebihan²⁰.

Selanjutnya menggunakan teknik *content analysis* atau analisis isi. Teknik analisis ini berkaitan dengan kenyataan bahwa data yang akan dihadapi adalah data yang bersifat deskriptif berupa pernyataan verbal (bahasa). Selain itu teknik ini dapat memecahkan makna simbolik pesan-pesan di dalam pembahasan ini.

Analisis isi juga menggunakan teknik interpretasi. *Pertama*, interpretasi linguistik untuk memahami ayat-ayat Alquran berdasarkan kaedah bahasa Arab. *Kedua*, interpretasi sistematis untuk memahami sistematika Alquran atau *mun sabah*. *Ketiga*, interpretasi logis untuk memahami ayat-ayat Alquran berdasarkan logika untuk memperoleh isi dan hikmah dalam kandungan Alquran yang berkenaan dengan kata tasbih di awal surah Alquran.

1.8 Sistematika Penulisan

Adapun sistematika penulisan tesis ini ialah sebagai berikut;

Bab I Pendahuluan. Pada bab ini akan dikemukakan latar belakang masalah, rumusan masalah, tujuan penelitian, manfaat penelitian, kajian pustaka, kerangka teori, metode penelitian, dan sistematika penulisan sementara.

Bab II *Mun sabah* dalam pembahasan ulum Alquran dan kajian koherensi sebagai teori kebenaran ilmu pengetahuan. Pada bab ini akan dijabarkan mengenai pengertian *mun sabah*, bentuk dan segi *mun sabah*, sejarah pertumbuhan *mun sabah*, dan urgensi memahami ilmu *mun sabah*. Kemudian juga pengertian teori koherensi, perkembangan teori koherensi, dan hubungan dan keterkaitan teori koherensi dan *mun sabah*.

Bab III *Mun sabah* kata-kata tasbih di awal dan penutup surat. Pada bab ini akan dibahas penilaian tentang lafaz dan makna, inventaris ayat, dan analisis berdasarkan makna dan fungsi. Kemudian membahas *mun sabah* antar surah-surah kata tasbih

²⁰Jal 1 al-d n al-Suy , *Al-Itq n f 'Ul m al-Qur' n*, (Kairo: Dar al-Turath, 2010), hlm. 782

di awal surahAlquran. Pada bab ini akan dibahas analisis penulis terhadap *mun sabah* antara surah dan surah yang berkaitan dengan kata tasbih di awal surah.

Bab IV Penutup. Pada bab ini akan disimpulkan penulis berdasarkan pemaparan pada bab-bab sebelumnya dan saran-saran atau kalimat penutup yang dianggap penting.



BAB II KAJIAN MUN SABAH DAN TEORI KOHERENSI

2.1 Pengertian *Mun sabah*

Secara etimologi, *mun sabah* berasal dari kata bahasa Arab:

نَسَبٌ - يُنَسَبُ - نَسَبًا - نَسَبٌ - مُنَاسَبَةٌ : شاركه في النسب وكان قَرِيْبُهُ، ماثله وشاكله ولأئمه²¹.

Bersekutu dalam pertalian dan menjadi dekat, menyerupai, menyamai, dan menyesuaikan.

Kata *mun sabah* sinonim dengan kata *al-muqarabah* dan *al-musyakahal*, yang masing-masing berarti berdekatan dan persamaan. Secara terminologi, pengertian ilmu *mun sabah* dari beberapa ulama ilmu Alquran sebagai berikut;

قال الإمام بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي: علم أن المناسبة علم شريف، تخزربه العقول، ويعرف به قرزاً قائل فيما يقول²².

Menurut al-Imam Badr al-Din Muhammad ibn Abdillah al-Zarkasyi *mun sabah* ialah ilmu yang sangat mulia (*ilm al-Syarif*), dengan ilmu ini bisa diukur kemampuan (kecerdasan) seseorang, dan dengan ilmu ini pula bisa diketahui kadar pengetahuan seseorang dalam mengemukakan pendapat atau pendiriannya.

وقال الإمام البقاعي: علم تعرف منه علل ترتيب أجزاءه، وهو سر البلاغة لأدائه إلى تحقيق مطابقة المعنى لما اقضاه من الحال، وتتوقف الإجابة فيه على معرفة مقصود السورة المطلوب²³.

Menurut Burh n al-D n al-Biq ‘ ilmu *mun sabah* ialah suatu ilmu yang mencoba mengetahui alasan-alasan di balik susunan atau urutan bagian-bagian Alquran, dan rahasia balaghah

²¹ Abu al-Fa il Jamal al-Din Muhammad bin Mukaram Ibnu Man r al-Ifriq al-Misr , *Lis n al-Arab*, (Beirut: Dar al-Sadr,tt), hlm.755.

²² Al-Im m Badr al-D n Muhammad Ibn ‘Abdillah al-Zarkasy , *al-Burh n F ‘Ul m Alqur’ n*, (Mesir: D r al-T rath, 1984), Jil. I, hlm.35.

²³ Burh n al-D n Ab al- asan Ibr h m ibn ‘Umar al-Biq ‘ , *Na m al-Durar f Tan sub al- y t wa al-Suwar*, (Beirut: D r al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1995), Jil. I, hlm. 5

untuk mencocokkan makna dari sesuatu hal dan penguasaan di dalam suatu surah tergantung pada tujuan surah yang dibutuhkan.

وقال مناع القطان: المراد المناسبة يعني وجه الإرتباط بين الجملة والجملة في الآية الواحدة أو بين الآية والآية في الآيات المتعددة، أو بين السورة والسورة²⁴.

Menurut Manna al-Qa an ilmu *mun sabah* ialah sisi keterkaitan antara beberapa ungkapan di dalam satu ayat atau antara beberapa ayat dan beberapa surah dalam Alquran.

وقال القاضي أبو بكر بن العربي: المناسبة إرتباط آي القرآن بعضها ببعض، حتى تكون كالكلمة الواحدة، متسقة المعاني، منتظمة المباني، علم عظيم²⁵.

Menurut Ibn al-'Arab ilmu *mun sabah* ialah keterkaitan ayat-ayat Alquran sehingga seolah-olah merupakan satu ungkapan yang mempunyai kesatuan makna dan kesatuan redaksi dan *mun sabah* merupakan ilmu yang agung.

وقال الشيخ وليّ الدين الملوي قد وهم من قال: لا يطلب للآي الكريمة مناسبة، لأنّها على حسب الوقائع المفرقة. وفصل الخطاب أنّها على حسب الوقائع تنزيلاً، وعلى حسب الحكمة ترتيباً وتأصيلاً، فالمصحف على وفق مافي اللوح المحفوظ، مرتبة سوره كلها وآياته بالتوقيف، كما أنزل جملة إلى بيت العزة؛ ومن المعجز بين أسلوبه ونظمه الباهر، والذي ينبغي في كل آية أن يبحث أول كل شيء عن كونها مكملة لما قبلها أو مستقلة، ما وجه مناسبتها لما قبلها؟ ففي ذلك علم جم، وهكذا في السور، يطلب وجه اتصالها بما قبلها وما سيقّت له²⁶.

Menurut Syekh Wali al-Din al-Malawi bahwa ia *wahm* atau setengah tidak percaya kepada orang yang berpendapat: ayat-ayat dalam Alquran tidak boleh dicari *mun sabahnya* karena sudah terpisah kejadiannya, *khitabnya*, sebab-sebab turunnya, dan lain-lain. Menurut sesuatu yang dibahas dalam *mun sabah* adalah

²⁴Manna' Al-Qa an, *Mab ith F 'Ul m Alqur' n*, (Riy : Mansy rat Al-'asr al- adith, 1990), hlm. 97.

²⁵Manna' Al-Qa an, *Mab ith...* hlm.97.

²⁶Manna' Al-Qa an, *Mab ith...* hlm.779.

apakah ayat itu berkaitan dengan ayat sebelumnya atau berdiri sendiri. Begitu juga tentang keterkaitan antar surah dalam Alquran.

Dari beberapa pendapat ulama di atas dapat disimpulkan bahwa *mun sabah* adalah persesuaian Alquran antara bagian demi bagian dalam berbagai bentuknya yang merujuk kepada makna-makna yang mempertalikan satu bagian dengan bagian seperti antara kata atau kalimat, kalimat dengan kata, kalimat dengan kalimat, ayat dengan ayat, awal surah dan akhir surah, akhir suatu surah dengan awal surah berikutnya dan sebaliknya yang menggambarkan bahwa Alquran merupakan satu kesatuan yang utuh.

Para pujangga dan sastrawan mengingatkan di antara ciri-ciri ubahan suatu bahasa yang layak dikategorikan baik dan indah ialah dimana suatu rangkaian susunan kata demi kata, kalimat demi kalimat, alinea demi alinea, dan seterusnya memiliki keterkaitan atau hubungan sehingga menggambarkan kebahasaan itu sebagai suatu kesatuan yang tidak pernah terputus. Alquran sangat memenuhi persyaratan yang ditetapkan para pujangga mengingat keseluruhan Alquran yang terdiri atas 30 juz, 114 surah, hampir 88.000 kata dan lebih dari 300.000 huruf. Satu hal yang perlu ditegaskan bahwa kesatuan Alquran itu terjadi sama sekali bukan karena dipaksakan melainkan bisa dibuktikan melalui hubungan antar bagian demi bagiannya²⁷.

Tertib urutan surah dan terutama ayat-ayat Alquran yang oleh kebanyakan ulama diyakini bersifat *tawqf* atau pemberian dari Allah apa adanya, mendorong kita untuk mengilustrasikan Alquran berbentuk bundar daripada memahaminya dalam konteks persegi panjang. Dengan cara pandang seperti ini, maka akan terasa lebih mudah memahami *mun sabah* Alquran. Bukan saja dari segi kata demi kata, bagian demi bagian dan ayat demi ayat, melainkan juga antara surah demi surah dimana antara surah yang satu dengan surah yang lain benar-

²⁷Muhammad Amin Suma, '*Ul m Qur' n*', Ed.I, Cet.I, (Jakarta: Rajawali Pers, 2013), hlm.237.

benar memiliki hubungan yang sangat erat. Termasuk hubungan antara surah al-Nas (114) sebagai surah yang terakhir dengan surah al-Fatihah (1) yang ditetapkan sebagai surah pertama²⁸.

Ilmu *mun sabah* termasuk hasil pemikiran ulama tafsir dalam rangka memahami dan menafsirkan firman Allah yang mutlak benar, sedikit pun tidak ada yang keliru dan senantiasa berlaku sepanjang masa secara universal dan abadi. Mengingat kalam Allah itu sangat *jaz* (singkat, padat, tepat, dan akurat) maka untuk menafsirkannya diperlukan berbagai ilmu salah satunya ilmu *mun sabah*. Berdasarkan kenyataan itu jelas bagi kita bahwa ilmu ini merupakan produk *ijtihad*. Jika demikian halnya tidak heran apabila terjadi perbedaan pendapat di kalangan ulama mengenai ilmu ini.

Ada yang menerimanya secara baik seperti al-Biq' , al-Suy , al-Syib , dan lain-lain. Bahkan al-Syib pernah menegaskan sebagaimana dikutip oleh Quraish Shihab dari al-Muwafaqat: tidak dibenarkan seseorang hanya memerhatikan bagian-bagian dari satu pembicaraan, kecuali pada saat bermaksud untuk memahami arti lahiriah dari satu kosa kata menurut tinjauan etimologis bukan menurut maksud dari pembicaraan. Kalau arti tersebut tidak dipahaminya harus segera memperhatikan seluruh pembicaraan dari awal sampai akhir satu surah walaupun dapat mengandung sekian banyak masalah namun masalah tersebut berkaitan satu dengan lainnya²⁹.

Di samping itu pula ada yang kurang mendukung juga. Pendapat yang kurang mendukung itu ditegaskan oleh sebagian tokoh ulama sebagai pendapat yang lemah, dan diragukan kebenarannya seperti Imam al-Syaikh , Al-Syib , Muhammad Abduh, Fath al-Qad r Ahmad A a' , Rasyd Ridha, Mahmud Syaltut, Ma'ruf Dualibi, dan Syekh 'izzuddin ibn 'Abd al-Salam.

²⁸ Muhammad Amin Suma, 'Ul m Qur' n, hlm. 238.

²⁹ M.Quraish Shihab, *Tafsir Qur'an Dengan Metode Maw'* , (Jakarta: PTIQ, 1986), hlm.31

Menurut Ma'ruf tidak adanya *mun sabah* karena Alquran dalam berbagai ayat hanya mengungkapkan hal-hal bersifat prinsip atau *mabda'* dan norma-norma seperti umumnya atau sebatas kaidah saja³⁰. 'izzuddin berkata bahwa jika ayat turun dikaitkan dengan ayat setelahnya maka ada pemaksaan yang bukan pada tempatnya³¹. Kelemahan pendapat yang tidak mendukung adanya *mun sabah* dalam Alquran sebagaimana dinilai oleh sebagian tokoh ulama tidak perlu lagi ditambahkan argumennya bukti bahwa dalam Alquran betul-betul ada *mun sabah* tersebut. Oleh karenanya untuk membantu seseorang dalam proses pemahaman dan penafsiran Alquran ilmu *mun sabah* amat besar peranannya.

2.2 Bentuk-bentuk *Mun sabah*

Dalam Alquran *mun sabah* bukan hanya berkaitan antara hubungan antar ayat dan antar ayat, tetapi terjadi pada bagian dengan bagian lainnya, dari bagian yang terbesar hingga menjadi bagian yang terpendek atau terkecil juga terjadi di antara satu surah dengan surah lainnya. Beberapa para mufassir membagi beberapa bentuk di antaranya sebagai berikut;

2.2.1 *Mun sabah* antar jumlah atau kalimat dalam satu ayat.

Mun sabah antara satu kalimat dengan kalimat dalam satu ayat dapat dilihat dari dua segi, yakni a) *mun sabah* yang secara jelas dapat dilihat dan dikuatkan dengan huruf *a f* (kata penghubung) dan b) *mun sabah* dari dua kalimat dalam satu ayat tanpa huruf *a f*. Adapun *mun sabah* antara satu kalimat dengan kalimat lain dalam satu ayat yang dihubungkan dengan huruf *a f* dapat dilihat dalam contoh-contoh berikut³²:

2.2.1.1 *Mun sabah* dalam bentuk *al-ma at* (berlawanan), seperti kata *al-rahmat* disebut setelah kata *al-az b* atau menyebut janji sesudah ancaman dan sebaliknya. *Mun sabah* seperti ini dapat dijumpai

³⁰ Usman, 'Ulum al-Qur' n, (Yogyakarta: Teras, 2009), hlm. 169.

³¹ Al-Suy , *Al-Itq n F 'Ul m Al-Qur' n*, hlm. 778.

³² Al-Zarkasy , *al-Burh n...*, Jil I, hlm.67.

dalam surah al-Baqarah, al-Nis ', dan al-M 'idah, dan surah lain-lainnya. Sebagai contoh ayat 178 dari surah al-Baqarah berikut³³:

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ۗ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ ۗ وَالْأُنثَىٰ بِالْأُنثَىٰ ۗ فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ ۗ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ ذَٰلِكَ بِإِحْسَانٍ ۗ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ۗ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

[البقرة: ١٧٨]

Hai orang-orang yang beriman, diwajibkan atas kamu *qi* berkenaan dengan orang-orang yang dibunuh; orang merdeka dengan orang merdeka, hamba dengan hamba, dan wanita dengan wanita. Maka barangsiapa yang mendapat suatu pemaafan dari saudaranya, hendaklah (yang memaafkan) mengikuti dengan cara yang baik, dan hendaklah (yang diberi maaf) membayar (*diat*) kepada yang memberi maaf dengan cara yang baik (pula). Yang demikian itu adalah suatu keringanan dari Tuhan kamu dan suatu rahmat. Barangsiapa yang melampaui batas sesudah itu, maka baginya siksa yang sangat pedih.

Tampak dengan jelas dalam ayat di atas kata *rahmat* disebut secara eksplisit kemudian disebut lafaz '*az b.* Begitulah caranya Allah bila membicarakan masalah hukum sehingga tergambar dalam benak pembaca dan pendengar bahwa Allah sebenarnya menurunkan peraturan hukum itu bukan zalim atau berlaku aniaya melainkan karena sayang *rahmat* kepada umat manusia.

Tapi agar rahmat atau sayang Allah yang demikian besar itu tidak diselewengkan oleh umat

³³ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru Ilmu Tafsir*, Cet.VI (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2016), hlm.194.

untuk melakukan kejahatan, maka Allah menegaskan bahwa 'azab -Nya sangat pedih dan keras sekali. Itulah yang tersirat dalam penyebutan lafaz 'azab. Dengan demikian mereka tidak berani melanggar karena takut pasti ditindak tegas dan disiksa dengan azab yang pedih³⁴.

2.2.1.2 *Mun sabah* dalam bentuk *al-istidrâj* (penjelasan lebih lanjut) seperti hubungan antara pakaian takwa dengan pakaian biasa dalam menutupi aurat manusia, sebagaimana disebutkan dalam surah al-A'raf ayat 26³⁵

﴿يَبْنِيٰٓءَآدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُورِي سَوَآءَ تَكْمُ وَرِدِشَا
وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِنْ ءَايَاتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ
يَذَكَّرُونَ﴾ [الأعراف: ٢٦]

Hai anak Adam, sesungguhnya kami telah menurunkan kepadamu pakaian untuk menutup auratmu dan pakaian indah untuk perhiasan dan pakaian takwa. Itulah yang paling baik. Yang demikian itu adalah sebahagian dari tanda-tanda kekuasaan Allah, Mudah-mudahan mereka selalu ingat.

Ayat ini diawali dengan penjelasan nikmat Allah berupa pakaian yang menutupi tubuh. Kemudian di pertengahan ayat muncul kata *libas* yang terdapat sebelumnya. Dengan adanya tambahan keterangan itu maka makin jelas kepada kita bahwa pakaian yang lebih efektif dalam memelihara seseorang dari hal-hal yang negatif lahir-batin ialah pakaian takwa yakni sikap mental

³⁴ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...*, hlm.194.

³⁵ Al-Zarkasy, *al-Burhân...*, Jil I, hlm.77.

yang selalu tunduk dan patuh melaksanakan perintah dan meninggalkan larangan³⁶.

Sementara itu *mun sabah* antara kalimat dengan kalimat lainnya yang tidak dihubungkan dengan huruf *a f* mempunyai hubungan sebab akibat. Hubungan seperti ini tidak langsung dalam satu ayat atau kalimat yang berdekatan tetapi jauh sebelumnya seperti al-Nisa' 73 ﴿كَأَن لَّمْ تَكُن بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ﴾ (seakan-akan belum pernah ada hubungan kasih sayang antara kamu dengan dia) tidak berhubungan dengan kalimat-kalimat sesudahnya yakni ﴿يَا لَيْتَنِي﴾ ﴿كُنْتُ مَعَهُمْ﴾ (wahai, sekiranya aku bersama mereka) melainkan berhubungan dengan ayat 72 sehingga urutan ayat itu seakan-akan tersusun seperti ﴿فَإِنْ﴾ ﴿أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ كَأَن لَّمْ تَكُن بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ عَلَىٰ إِذْ لَمْ أَكُن﴾ ﴿مَعَهُمْ...﴾ (lalu jika kamu ditimpa musibah, tentulah dia mengatakan seakan-akan belum pernah ada hubungan kasih sayang kepadaku karena aku tidak ikut bersama mereka) demikian pula menghubungkan ayat ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (jangan engkau (Muhammad) gerakkan lidahmu (untuk membaca Alquran) karena hendak cepat-cepat (menguasai)nya) yang terdapat dalam surah al-Qiyamah ayat 16 dengan awal surah itu sendiri ﴿لَا﴾ ﴿أَقْسَمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ (Aku bersumpah dengan hari kiamat) dapat disimpulkan bahwa larangan bergegas menggerakkan lidah ialah menyangkut pembicaraan tentang hari kiamat (bukan dalam konteks membaca Alquran secara umum)³⁷.

2.2.2 *Mun sabah* antara permulaan dan akhir ayat (*mun sabah* antara *mabda'* dengan *fa ilah*).

³⁶ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.195.

³⁷ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.195.

Mun sabah dalam bentuk ini diturunkan dalam berbagai pola yakni sebagai berikut³⁸:

2.2.2.1 *Tamk m* (memperkokoh), artinya dengan *fa ilah* suatu ayat maka makna yang terkandung di dalamnya menjadi lebih kokoh seperti kata قَوِيًّا عَزِيًّا (Maha kuat dan Perkasa) dalam menutup ayat 25 dari surah al-Ahzab ﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيًّا﴾ dijelaskan dalam ayat ini bahwa Allah menghindarkan orang-orang mukmin dari peperangan.

Hal itu bukan dikarenakan mereka lemah melainkan semata-mata untuk menunjukkan kemahakuasaan dan keperkasaan Allah. Inilah pemahaman yang tersirat dalam *fa ilah* ayat itu. Dengan demikian terasa sekali keserasiannya dengan makna yang dikandung oleh ayat tersebut³⁹.

2.2.2.2 *Ighal* yakni sebagai penjelasan tambahan yang sifatnya mempertajam makna ayat. Tanpa *fa ilah* pun sebenarnya makna ayat sudah dipahami. Seperti ﴿إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾ (apabila mereka berpaling membelakang) *fa ilah* ayat 80 dari al-Naml ﴿وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّةُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾⁴⁰.

Dari sudut konotasi, *fa ilah* itu tidak memberikan makna baru melainkan sekadar tambahan penjelasan tentang arti *al-Summu* (orang tuli). Namun dari segi lafalnya tambahan tersebut menjadikan *fa ilah* ayat ini amat cocok dengan

³⁸ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.196.

³⁹ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.196.

⁴⁰ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.197.

fa ilah ayat sebelumnya yang bunyinya mirip dengan *fa ilah* ayat 80 itu yakni ⁴¹ الْحَقُّ الْمُبِينُ .

2.2.2.3 *Ta dir* yaitu menyebut lafal *fa ilah* dalam celah-celah redaksi ayat yang ditempati oleh *fa ilah* itu baik di awal, di tengah, maupun di akhir seperti tampak dalam ayat-ayat berikut⁴²:

﴿قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ وَيَلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
فَيَسْحَتِ كُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَىٰ﴾ [طه: ٦١].
﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمُ السَّاعَةُ
بَغْتَةً قَالُوا يَحْسِرْتَنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمَلُونَ
أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ ۗ أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ﴾ [الأنعام: ٣١].
﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا ۗ لَمَْسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَىٰ التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ
يَوْمٍ ۗ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ۗ فِيهِ رِجَالٌ يُحْسِنُونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا ۗ
وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ [التوبة: ١٠٨].

Bila diamati sekali lagi ayat-ayat di atas tampak dengan jelas *fa ilah* ﴿مِنْ افْتَرَىٰ﴾ pada contoh pertama sama konotasinya dengan lafal ﴿لَا تَفْتَرُوا﴾ yang terletak pada permulaan ayat itu; begitu pula *fa ilah* مَا يَزِرُونَ Pada contoh kedua cocok dengan kata أَوْزَارَهُمْ yang terletak di tengah redaksi ayat itu; dan *fa ilah* الْمُطَهَّرِينَ pada contoh ke-3 serasi

⁴¹ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.197.

⁴² Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.197.

pula dengan lafal *يَتَطَهَّرُونَ* yang terletak di akhir redaksi ayat itu⁴³.

2.2.2.4 *Al-Tawsikh* yaitu makna yang terkandung dalam *fa ilah* telah diisyaratkan dalam redaksi ayat yang ditempati *fa ilah* seperti dalam ayat 37 dari Yasin

﴿وَأَيَّةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلَمُونَ﴾ [يس: ٣٧]

Fa ilah مُظْلَمُونَ (mereka dalam kegelapan)

sama artinya dengan ﴿نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ (kami tinggalkan darinya siang) karena apabila siang telah hilang pasti gelap langsung datang tanpa perantara. Jadi jelas kandungan makna *fa ilah* مُظْلَمُونَ tergambar dalam lafal tersebut⁴⁴.

2.2.3 *Mun sabah* antar ayat dalam satu surah.

Mun sabah antara ayat dengan ayat dalam satu surah sebagai contoh ayat-ayat di awal surah al-Baqarah ayat 1 sampai ayat 2. Ayat-ayat tersebut dapat dikategorikan ke dalam tiga kelompok: a) berbicara tentang keimanan dari ayat 1-5; b) kekufuran ayat 6-7; dan c) kemunafikan dari ayat 8-20. Oleh sebab itu untuk membedakan ketiga kelompok ayat itu secara jelas, perlu ditarik hubungan ayat-ayat itu.

Dengan menyebut sifat-sifat mukmin, kafir, dan munafik secara runtun dan berdekatan akan memberikan pemahaman yang lebih gamblang dan utuh tentang watak ketiga golongan itu. Oleh karenanya amat masuk akal bila ketiga golongan itu disebut dengan berurutan sehingga lebih mudah menyerap pemahamannya⁴⁵.

⁴³ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.198.

⁴⁴ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.198.

⁴⁵ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.196.

2.2.4 *Mun sabah* antar pembuka dan penutup suatu surah.

Mun sabah awal uraian surah dengan akhirnya seperti ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ yang terletak di awal surah al-mukminun bertalian erat dengan uraian pada akhir surah tersebut yang menegaskan bahwa orang-orang kafir tidak beruntung ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾. Pertalian itu terasa sekali karena antara iman dan kufur tak ada batas, sama halnya dengan perumpamaan terang dan gelap.

Apabila datang terang, gelap langsung sirna, demikian pula sebaliknya. Jadi bila di awal surah dinyatakan kaum beriman beruntung dengan sendirinya kaum kafir merugi. Kerugian tersebut dinyatakan secara eksplisit oleh Allah di akhir surah al-Mukminun itu⁴⁶.

2.2.5 *Mun sabah* antar akhir surah yang satu dengan awal surah yang lain.

Munasabah antara akhir surah dan awal surah berikutnya seperti akhir surah al-Nisa' yang berisi perintah agar mentauhidkan Allah dan beribadah hanya kepada-Nya serta berlaku adil terhadap manusia, khususnya dalam pembagian harta warisan (ayat 172-174 dan 176). Kemudian pada awal al-Maidah penegasan-penegasan tersebut disusul pula dengan perintah memenuhi semua janji-janji baik janji terhadap Allah, maupun terhadap manusia ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾

﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾. Dengan demikian tampak dan terasa dalam benak pembaca dan pendengarnya suatu hubungan yang kuat dan serasi antara kedua surah itu⁴⁷.

2.2.6 *Mun sabah* antar surah.

⁴⁶ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.198.

⁴⁷ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...*, hlm.198.

Mun sabah antara surah dengan surah seperti *mun sabah* antara surah-surah al-Fatihah, al-Baqarah, dan Ali Imran. Penempatan ketiga surah ini secara berurutan menunjukkan bahwa ketiganya mengacu pada tema sentral yang memberikan kesan masing-masing surah saling menyempurnakan bagi tema tersebut. Hal ini sebagaimana dijelaskan oleh al-Suyuti bahwa al-Fatihah mengandung tema sentral: ikrar ketuhanan, perlindungan kepada Allah, dan terpelihara dari agama Yahudi dan Nasrani. Sedangkan surah al-Baqarah mengandung tema sentral pokok-pokok (akidah) agama, dan surah Ali Imran mengandung tema sentral menyempurnakan maksud yang terdapat dalam pokok-pokok agama⁴⁸.

Jika diperhatikan lebih jauh tampak sengaja al-Fatihah didahulukan karena cocok dengan fungsinya sebagai pembuka; kemudian diikuti oleh al-Baqarah sebagaimana pendapat dari 'Abd al-Qadir Ahmad 'Aa serasi dengan isi masing-masing surah tersebut. Karena Ali Imran lebih banyak membicarakan umat Nasrani sebaliknya al-Baqarah lebih fokus membicarakan umat Yahudi.

Kemudian al-Baqarah ditempatkan sebelum Ali Imran sesuai dengan sejarah dimana kaum Yahudi lebih dahulu lahir dari kaum Nasrani. Selain itu pertama sekali yang diseru Nabi Muhammad Saw di Madinah ialah kaum Yahudi kemudian baru beliau berhadapan dengan kaum Nasrani⁴⁹.

Contoh lain di dalam surah Muhammad yang juga bernama surah *al-Qital* berurutan susunannya dalam muaf surah al-Fath dan surah al-Hujurat. *Mun sabah* antara ketiga surah itu ialah *al-Qital* yang bermakna kemenangan mengakibatkan al-Hujurat yang mengandung makna pembagian atau pembatasan tugas-tugas. Begitulah antara

⁴⁸ Al-Suyuti, *Al-Itqan fi 'Ulum Al-Qur'an*, hlm.228.

⁴⁹ Muhammad Amin Suma, *'Ulum Qur'an*, hlm.251.

surah-surah Alquran ada kaitan satu dengan yang lainnya dari urutan ataupun isi yang terkandung di dalamnya⁵⁰.

2.2.7 *Mun sabah* antar nama surah dengan tujuan atau sasaran penurunnya.

Keserasian serupa itu kata al-Biqā'i merupakan inti pembahasan surah tersebut serta penjelasan menyangkut tujuan surah itu. sebagaimana diketahui surah kedua dalam Alquran diberi nama al-Baqarah yang berarti lembu betina. Cerita tentang lembu betina yang terdapat dalam surah itu pada hakikatnya menunjukkan kekuasaan Tuhan dalam membangkitkan orang yang telah mati (surah al-Baqarah ayat 67-73) sehingga, dengan demikian, tujuan dari al-Baqarah adalah menyangkut kekuasaan Tuhan dan keimanan kepada hari kemudian⁵¹.

Begitulah semua surah Alquran disusun dalam *mu haf* sehingga terasa sekali Alquran itu sebagai satu kesatuan yang utuh dari awal (surah al-Fatihah) sampai akhir (surah al-Nas). Sesungguhnya *mun sabah* Alquran itu banyak model atau jenisnya, namun yang paling populer dan umum dikenal masyarakat luas ialah terbatas pada *mun sabah* antar ayat dan *mun sabah* antar surah. Itulah sebabnya mengapa ilmu *mun sabah* lazim pula disebut dengan sebutan *mun sabah bayna al- yati wa al-suw r* atau hubungan antar ayat-ayat dan surah-surah Alquran⁵².

Atas dasar ini maka pembahasan lebih lanjut akan lebih fokus kepada hubungan antar ayat dan antar surah daripada pembahasan tentang segi-segi lain akan dikesampingkan sama sekali mengingat di antara penyebab ke'ij zan Alquran itu terletak pada hubungan Alquran itu secara keseluruhan. Termasuk hubungan antara yang satu dengan huruf yang lain⁵³.

⁵⁰ Muhammad Amin Suma, 'Ul m Qur' n, hlm.251

⁵¹ Al-Biq ' , Na m al-Durar..., Jil.I, hlm.32.

⁵² Muhammad Amin Suma, 'Ul m Qur' n, hlm.252.

⁵³ Muhammad Amin Suma, 'Ul m Qur' n, hlm.254.

Dari pembahasan beberapa bentuk *mun sabah* di atas, fokus pembahasan dalam penelitian ini terdapat pada bagian nomor empat yaitu *mun sabah* antara awal dan penutup surah dalam Alquran yang awal surahnya terdapat kata tasbih. Pembahasan tersebut akan dibahas secara rinci pada bab selanjutnya.

2.3 Sejarah Pertumbuhan *Mun sabah*

Ilmu *mun sabah* termasuk kajian penting dalam ruang lingkup ' *lum Alqur' n*. Dengan demikian, tidak mengherankan jika banyak pakar tafsir di masa lampau mencurahkan perhatian terhadap kajian ini. Sebenarnya tidak diketahui secara pasti tanggal mulai lahirnya ilmu *mun sabah* ini, namun dari literatur yang ditemukan, para ahli cenderung berpendapat bahwa kajian ini pertama kali dimunculkan oleh Abu Bakr 'Abd Allah ibn Muhammad al-Naysaburi (w. 324H) di kota Baghdad sebagaimana diakui oleh Syekh Abu al-Hasan al-Syahrabani seperti dikutip oleh al-Ma'i⁵⁴.

Al-Suy i juga berpendapat seperti itu, dan ditambahkannya bahwa al-Naysaburi ini ialah seorang pakar yang menonjol dalam ilmu syari'at dan sastra. Jika pendapat ini diterima, berarti pembahasan terhadap permasalahan *mun sabah* ayat-ayat dan surah-surah dalam Alquran telah mulai menjadi objek studi di kalangan ulama tafsir sejak abad ke-4 H. Akan tetapi, timbul pertanyaan mengapa baru pada abad ke-4 H itu ulama memperhatikan permasalahan *mun sabah* ini secara serius? Jika diamati perkembangan ilmu-ilmu keislaman, memang terjadi lonjakan berarti pada awal abad I sampai abad IV. Setelah abad-abad tersebut perkembangan tidak lagi sepesat seperti abad-abad sebelumnya.

Apabila kajian *mun sabah* ini berkembang pada abad ke-IV masih dalam masa keemasan Islam meskipun masa tiga abad sebelumnya pembahasan mengenai ini belum menonjol, namun tidak berarti ulama tafsir tidak tahu tentang ini sebab permulaan

⁵⁴Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...*, hlm.185

Islam datang karena nabi telah memberikan isyarat tentang adanya keserasian atau kaitan antara satu ayat dengan ayat-ayat lain dalam Alquran seperti penafsiran terhadap lafal *ulm* dalam ayat delapan puluh dua dari surah al-An' m dengan syirik yang terdapat dalam ayat tiga belas dari surah Luqman.

Penafsiran nabi seperti ini jelas tak luput dari pembahasan kitab tafsir bi *al-ma'th r* seperti tafsir al- abar (w.310H). Hal ini terlihat dengan jelas tulis al-Zarqan ketika al- abari menafsirkan *al- alim n* dalam ayat 124 dari surah al-Baqarah dengan para penganiayaan dan syirik. Dengan bukti tersebut dapat disimpulkan bahwa penafsiran terhadap ayat Alquran yang mempunyai *mun sabah* sudah dilakukan oleh nabi kemudian dilanjutkan oleh sahabat dan ulama tafsir berikutnya. Namun diakui bahwa apa yang dilakukan oleh ulama pada abad I-III itu belum membahas *mun sabah* ayat-ayat dan surah Alquran secara khusus dan sistematis⁵⁵.

Dengan demikian, karya al-Khatib al-Iskaf (w.420H/1026M) yang berjudul *Durrat al-Tanz l wa Ghurrat al-Ta'w l* dapat dikategorikan kitab tafsir tertua dalam bidang *mun sabah*. Setelah itu diikuti oleh karya *T jj al-Qurr al-Karmani* (w.505H) yang bernama *al-Burh n f Tauj h Mutasy bih Alqur' n*. Pada periode berikut dilanjutkan oleh Abu Ja'far ibn al-Zubayr al-Andal s guru dari Abu ayyan (w.708H) mengarang kitab khusus membahas *munasabah* dengan judul *al-Burh n fi Mun sabat Tart b Suw r Alqur' n*.⁵⁶ Kemudian Burh n al-D n al-Biq ' (w.885H) mengarang pula kitab khusus tentang ini dengan judul *Na m al-Dur r f Tan sub al- yat wa al-Suw r*. Al-Suy juga membahas masalah ini dengan menulis sebuah kitab yang bernama *Tan suq al-Durar f Tan sub al-Suw r*. Kecuali itu ada pula yang membahasnya secara parsial dalam kitabnya seperti yang dilakukan oleh Fakr al-D n al-Raz , dan ulama lainnya.

⁵⁵ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.186.

⁵⁶ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.186

Dari sekian banyak kitab yang membahas masalah *mun sabah* ini, para ulama cenderung berpendapat bahwa tulisan al-Biq ' lebih lengkap bila dibandingkan dengan karya-karya lain. Kecenderungan ulama itu ada benarnya karena al-Biq ' membicarakan permasalahan *mun sabah* itu dalam ketujuh aspeknya. Berdasarkan kenyataan itulah maka Quraish Shihab menyatakan bahwa pembahasan masalah *mun sabah* mencapai puncaknya di bawah usaha Ibrahim ibn Umar al-Biq ' ⁵⁷.

Jika diamati lebih lanjut lahirnya usaha dalam menafsirkan ayat-ayat dan surah-surah Alquran dengan mencurahkan perhatian secara khusus terhadap ayat-ayat yang bermiripan dan berdekatan baik lafal maupun maknanya, ataupun letak kata, dan sebagainya dapat dikatakan bahwa itu tak terlepas dari situasi dan kondisi negara dan masyarakat Islam yang sudah tersebar demikian luas sekitar sepetiga luas dunia dikuasai oleh Islam waktu itu yakni membentang mulai dari Cina di timur sampai ke utara Spanyol di Barat. Dalam wilayah yang sangat luas itu dan dihuni oleh berbagai suku bangsa yang mempunyai latar belakang budaya dan adat istiadat yang teramat beragama sangat logis masuk ke dalam ajaran dan pengalaman Islam berbagai pola pikir dan tradisi yang heterogen⁵⁸.

Dalam kondisi dan situasi begitulah orang lebih kuat dan berusaha mencari legitimasi bagi pemahaman dan aliran yang dianutnya dengan sesuatu yang tidak diragukan kebenarannya yakni ayat-ayat Alquran. Oleh karena itu, mereka tak segan-segan menafsirkan Alquran sesuai dengan keinginan dan latar belakang pengetahuan mereka serta interes-interes mereka demi mencapai apa yang mereka inginkan. Dari itu ada yang menafsirkan Alquran terlalu berani sehingga tak peduli apakah menyimpang atau keluar dari garis yang benar tidak menjadi pertimbangan mereka. Yang mereka utamakan adalah menafsirkan Alquran sesuai dengan

⁵⁷ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.187.

⁵⁸ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.187.

keinginan mereka berdasarkan pemahaman mazhab mereka masing-masing⁵⁹.

Dengan demikian lahirlah berbagai ragam atau corak tafsir seperti tafsir sufi, tafsir falsafi, *adabi ijtima'i*, dan sebagainya. Untuk menjaga agar penafsiran dapat berjalan sesuai garis yang benar maka ulama tafsir membuat dan menetapkan kaidah-kaidah dalam penafsiran ayat Alquran. Dengan begitu lahirlah apa yang disebut dengan '*Ul m Alqur' n* atau '*Ul m Tafs r*'.⁶⁰ Ilmu *mun sabah* adalah salah satu bagian dari pembahasan '*Ul m Alqur' n* harus dikuasai oleh setiap *mufassir* agar penafsirannya tidak menyeleweng dari kebenaran, khususnya dalam proses penafsiran ayat-ayat Alquran yang mempunyai pertalian dan kemiripan antara ayat yang satu dengan ayat yang lainnya baik yang terletak sebelum maupun sesudahnya⁶¹.

Kajian atau prinsip yang menjadi dasar dalam ilmu *mun sabah* ini ialah bahwa ayat-ayat dan surah-surah Alquran disusun berdasarkan petunjuk langsung *tawqif* dari Nabi, bukan berdasarkan *ijti ad* atau kesepakatan para sahabat Nabi. Penyusunan ayat dan surah serta penempatan masing-masing di tempatnya sebagaimana ditemukan dalam mushaf sekarang; betul-betul atas petunjuk langsung dari Allah melalui Nabi-Nya, bukan atas prakarsa para sahabat beliau sebagai contoh ayat 52-56 dari surah al-Zumar berikut;

﴿أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ ﴿٥٣﴾ ﴿٥٤﴾ ﴿٥٥﴾ ﴿٥٦﴾﴾
﴿قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ۚ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥٧﴾ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ﴿٥٨﴾ وَأَتَّبِعُوا

⁵⁹ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.187.

⁶⁰ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.188.

⁶¹ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.188.

أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٥٥﴾ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَحْسَرُنِي عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّخِرِينَ ﴿٥٦﴾

52. Dan tidakkah mereka mengetahui bahwa Allah melapangkan rezki dan menyempitkannya bagi siapa yang dikehendaki-Nya? Sesungguhnya pada yang demikian itu terdapat tanda-tanda kekuasaan Allah bagi kaum yang beriman. 53. Katakanlah: "Hai hamba-hamba-Ku yang malampauai batas terhadap diri mereka sendiri, janganlah kamu berputus asa dari rahmat Allah. Sesungguhnya Allah mengampuni dosa-dosa semuanya. Sesungguhnya Dia-lah yang Maha Pengampun lagi Maha Penyayang. 54. Dan kembalilah kamu kepada Tuhanmu, dan berserah dirilah kepada-Nya sebelum datang azab kepadamu kemudian kamu tidak dapat ditolong (lagi). 55. Dan ikutilah sebaik-baik apa yang Telah diturunkan kepadamu dari Tuhanmu sebelum datang azab kepadamu dengan tiba-tiba, sedang kamu tidak menyadarinya, 56. Supaya jangan ada orang yang mengatakan:"amat besar penyesalanku atas kelalaianku dalam (menunaikan kewajiban) terhadap Allah, sedang Aku sesungguhnya termasuk orang-orang yang memperolok-olokkan (agama Allah).

Ayat-ayat di atas tersusun dalam komposisi sebagai berikut;

1) ayat 52 mulai dari *awalam ya'lam* sampai dengan *yu'min n* adalah *makiyyah*; 2) mulai dari *qul y 'ibad* sampai dengan *l tasy'ur n* adalah *madaniyyah* yakni sebanyak tiga ayat; dan 3) ayat 56 yang dimulai dari *an taq lu* dan seterusnya adalah *makiyyah*. Jadi komposisi ayat-ayat itu menggambarkan kepada kita bahwa ayat-ayat *madaniyyah* yang diturunkan belakangan dimasukkan kepada kelompok ayat-ayat *makiyyah* yang sudah lebih dulu diturunkan⁶².

Setelah memperhatikan susunan ayat-ayat tersebut dapat disimpulkan bahwa penyusunan *mu haf*: 1) tidak didasarkan atas kronologis turun ayat, sebab jika itu menjadi dasar tentu ayat *madaniyyah* tidak dimasukkan ke dalam surah-surah *makiyyah* atau sebaliknya; tapi ternyata banyak ayat yang turun pada periode

⁶² Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...*, hlm.189.

Madinah dimasukkan ke dalam kelompok ayat-ayat yang diturunkan pada periode Makkah, sebagaimana pada surah al-Zumar; 2) tidak pula ditetapkan berdasarkan pemikiran ijtihad atau kesepakatan sahabat sebab ingatan manusia tidak dapat bertahan lama, sementara ayat-ayat *madaniyyah* turun beberapa tahun kemudian; jadi hampir mustahil bagi manusia untuk menyusunnya serapi dan seharmonis sebagaimana dijumpai dalam *mu haf* sekarang⁶³.

3) dengan dimasukkannya ayat-ayat *madaniyyah* itu ke dalam surah-surah *makiyyah* maka susunannya menjadi harmonis, langgam bahasanya menjadi serasi dan maknanya menjadi utuh. Seandainya ayat-ayat *madaniyyah* dicopot dari tempatnya, maka rangkaian ayat-ayat akan terputus dan maknanya menjadi rusak sebab keseluruhan ayat-ayat Alquran merupakan satu kesatuan yang utuh seperti tampak dengan jelas dalam ayat-ayat al-Zumar itu; sehingga kelima ayat tersebut membentuk satu makna yang utuh dengan kata-kata yang tersusun rapi serta semua ayat-ayat tersebut terasa sekali bersatu secara integral⁶⁴.

Keutuhan makna tersebut digambarkan oleh Abu al-Qadir Ahmad 'A a sebagaimana dikatakannya bahwa anugerah yang berlimpah sama buruknya dengan penghidupan yang sempit karena sangat sukar bagi manusia mengendalikan diri mereka pada dua situasi itu. Dari itu Allah membukakan pintu tobat selebar-lebarnya bagi mereka yang menyeleweng dan sekaligus mengingatkan agar mereka jangan menunda-nunda tobat agar terhindar dari azab yang mungkin datang sewaktu-waktu. Semua itu dimaksudkan supaya mereka tidak menyesali di kemudian hari atas kealpaan mereka dan memandang remeh ajaran Tuhan⁶⁵.

Seandainya ketiga ayat *madaniyyah* itu ditarik dari tempat tersebut maka makna yang dikandung kelompok ayat itu menjadi rusak sebab dengan tindakan serupa konotasinya akan memberikan

⁶³ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.190.

⁶⁴ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.190.

⁶⁵ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.190.

kesan bahwa limpahan harta kekayaan atau kemelaratan akan membawa kepada penyesalan dan kekecewaan berkepanjangan tanpa akhir sebagai akibat dari penyelewengan dari jalan yang benar. Makna itu timbul karena ayat-ayat *madaniyyah* yang secara eksplisit membuka pintu tobat bagi mereka yang menyeleweng, dicopot dari rangkaian ayat-ayat *makiyyah* itu⁶⁶.

Dari uraian itu jelaslah bahwa posisi ketiga ayat *madaniyyah* tersebut memang harus di celah-celah ayat-ayat *makiyyah* bukan di dalam kelompok ayat-ayat *madaniyyah*. Jika tidak ditempatkan di situ, maknanya menjadi rusak dan rancu. Dengan demikian maka susunan urutan ayat dan tempatnya dalam *mu haf* benar berdasarkan petunjuk Allah yang disampaikan-Nya kepada Nabi sedikit pun tidak ada campur tangan pihak lain seperti Jibril, Nabi, sahabat, dan lain-lain.

Susunan ayat-ayat seperti itulah yang menjadi salah satu sasaran kritik tajam dari sebagian kaum orientalis semisal Guillaume sebagaimana dikatakannya, “penulisan Alquran seperti itu menimbulkan problema yang lebih rumit lagi sebab ayat-ayat yang seharusnya disampaikan pada periode Madinah ternyata diturunkan di periode Mekkah.” Anggapan ini timbul karena ia mau menyamakan Alquran dengan karya manusia. Guillaumae tak mau menyadari bahwa Alquran adalah wahyu yang di turunkan Tuhan bukan buah pikiran manusia. Alquran bukan karya ilmiah, bukan karya sastra, dan bukan sihir, dan sebagainya. Itulah sebabnya Alquran mempunyai susunan dan sistematika tersendiri, tidak dapat dibandingkan apalagi disamakan dengan produk pikiran manusia⁶⁷.

Andaikata ilmuwan semacam Guillaume itu mau berpikir secara rasional dan objektif berkenaan dengan penempatan ayat demi ayat dalam *mu haf*, lalu dianalisisnya secara ilmiah, maka kemungkinan besar tak muncul kritik keras seperti itu darinya, malah sebaliknya akan kagum atas ketelitian dan kecermatan serta

⁶⁶ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.191.

⁶⁷ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...* hlm.192.

kerapian susunan ayat-ayat Alquran karena walaupun turunnya terpisah-pisah namun dapat disusun rapi sehingga membentuk satu kesatuan yang utuh; seandainya diubah sedikit saja dari susunan yang asli ditambah atau dikurangi maka segera dapat diketahui. Jadi jelaslah apabila prinsip seperti yang digambarkan itu tidak diakui, maka tak perlu mengkaji *mun sabah* sebab susunan ayat dan surah serta penempatan masing-masing adalah berdasarkan hasil pemikiran manusia yang tidak mustahil keliru atau tersalah. Sebaliknya jika penyusunannya langsung atas perintah dan petunjuk Allah, maka pasti di balik susunan itu ada makna dan hikmah yang tersimpan serta maksud yang diinginkan Allah. Untuk mengkaji hal-hal inilah muncul studi tentang *mun sabah* itu⁶⁸.

2.4 Urgensi Pemahaman *Mun sabah*

Julukan untuk ilmu *mun sabah* ialah 'ilmun *Hasanah* ilmu yang baik, 'ilmun *Syar f* ilmu yang mulia, 'ilmu 'a *mun* ilmu yang agung. Semua julukan ini mengisyaratkan betapa ilmu *mun sabah* mendapatkan tempat dan penghargaan yang cukup tinggi dalam lapangan ilmu-ilmu Alquran dan sekaligus memiliki fungsi atau peran yang cukup signifikan dalam memahami dan menafsirkan Alquran. Bahkan seperti dinyatakan oleh al-Zarkasy yang telah dikutip, ilmu *mun sabah* dapat dijadikan sebagai salah satu tolak ukur untuk mengetahui kualitas kecerdasan seorang *mufassir*⁶⁹.

Banyak para analis tafsir yang menyatakan bahwa salah satu dugaan sebagian orang yang memandang tidak perlu melakukan penggalan ilmu *mun sabah* dalam menafsirkan Alquran hanya dengan alasan karena ayat-ayat Alquran yang jumlah ayatnya sangat banyak itu diturunkan dalam waktu yang lama dan di tempat serta latar belakang yang berbeda pula. Menurut hemat penulis, ilmu *mun sabah* itu paling sedikit berfungsi sebagai ilmu pendukung atau penopang dalam menafsirkan ayat-ayat Alquran. Bahkan tidak jarang dengan

⁶⁸ Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru...*, hlm.192.

⁶⁹ Al-Zarkasy, *al-Burh n...*, Jil I, hlm.37.

pendekatan ilmu *mun sabah* penafsiran akan semakin menjadi jelas, mudah, dan indah. Oleh karena itu, ilmu *mun sabah* cukup memiliki peranan dalam meningkatkan kualitas penafsiran ayat-ayat Alquran.

Urgensi dari keberadaan ilmu *mun sabah* semakin terasa kebutuhannya manakala seseorang yang menafsirkan Alquran menggunakan metode tafsir *mau u'* / tematik atau tafsir *muq ran*/ komparasi. Bukankah satu dari sekian banyak langkah tafsir *mau u'* dan tafsir *muq ran* menuntut *mufassir* supaya mempertimbangkan keterkaitan atau *mun sabah* antara ayat yang berbicara tentang masalah yang sejenis.

Di antara kegunaan ilmu *mun sabah* seperti dikemukakan oleh al-Zarkasy ialah dapat menjadikan bagian demi bagian pembicaraan menjadi tersusun demikian rupa laksana sebuah bangunan yang tampak kokoh lagi serasi antara bagian demi bagiannya. Itulah sebabnya mengapa al-Imam Abu Bakr al-Naisabur, konon katanya menegur ulama-ulama Bagdad tempo dulu karena minimnya pengetahuan mereka tentang ilmu *mun sabah* yang sangat penting itu⁷⁰.

Satu hal yang perlu diingat bahwa pekerjaan mencari hubungan antara sesama ayat Alquran memang bukan merupakan perkara mudah yang bisa dilakukan sembarang orang. Menelusuri *mun sabah* Alquran antara bagian dengan bagian merupakan pekerjaan yang benar-benar menuntut ketekunan dan kesabaran seseorang, bahkan boleh jadi hanya mungkin dilakukan manakala orang yang bersangkutan memang sungguh-sungguh memiliki ghirah untuk itu. Karenanya, maka mudah dipahami jika kenyataan memang menunjukkan bahwa tidak begitu banyak mufassir yang melibatkan ilmu *mun sabah* dalam memaparkan penafsiran Alquran. Termasuk di dalamnya para ahli tafsir kontemporer sekalipun⁷¹.

⁷⁰ Al-Zarkasy, *al-Burh n...*, Jil I, hlm.90

⁷¹ Amin Suma, *Ulumul Qur'an*, hlm.256.

Berlainan dengan ilmu Asbab al-nuzul yang digolongkan sebagai ilmu *sima'i* dan karenanya bersifat *naql* atau periwayatan, ilmu *mun sabah* tergolong ke dalam kelompok ilmu-ilmu ijthadi atau bersifat penalaran. Sebagai ilmu ijthad, ilmu *mun sabah* tentu memiliki peluang yang sangat memadai untuk dikembangkan dalam upaya memperkaya dan memperkuat penafsiran Alquran. Caranya dengan terus menerus mencari hubungan antara ayat-ayat Alquran dari berbagai aspeknya. Dalam penelusuran *mun sabah* ayat-ayat Alquran, siapa pun pasti memerlukan bantuan ilmu asbab al-nuzul dan ilmu *makk wa al-madan*. Di sinilah terletak arti penting dari keberadaan beberapa cabang ilmu Alquran.⁷²

Subhi al-Salih mengatakan bahwa mencari hubungan antara satu surah lainnya merupakan sesuatu yang sulit dan sesuatu yang dicari-cari tanpa pedoman atau petunjuk kecuali hanya didasarkan atas tertib surah-surah *tawqif*. Padahal tertib surah-surah *tawqif* tidak berarti harus ada relevansi antara ayat-ayat Alquran itu, apabila ayat-ayat itu mempunyai sebab-sebab nuzul Alquran itu karena memiliki sebab-sebab nuzul Alquran yang berbeda. Biasanya tiap surah mempunyai topik atau tema berbeda-beda yang menonjol dan bersifat umum, kemudian di atas tema tersusun beberapa bagian. Tetapi tidaklah berarti ada kesatuan atau persamaan tema pada semua Alquran⁷³.

Dengan kriteria tersebut dapat disimpulkan bahwa letak atau titik persesuaian antara ayat-ayat dan antara surah-surah itu, kadang-kadang tampak dengan jelas dan kadang-kadang tidak tampak dan bahwa jelasnya letak *mun sabah* antara ayat-ayat itu jarang sekali kemungkinannya, hal ini disebabkan karena pembicaraan mengenai suatu hal jarang bisa sempurna hanya dengan satu ayat saja. Karena itu beturut-turut beberapa ayat mengenai satu judul untuk menguatkan dan menerangkan, menghubungkan, dan memberi penjelasan atau untuk mengecualikan dan mengkhususkan, atau untuk menengahi dan

⁷² Amin Suma, *Ulumul Qur'an* hlm.255-257.

⁷³ Al-Zarkasyi, *Al-Burh n...*, hlm.92.

mengakhiri pembicaraan sehingga ayat-ayat beriringan itu merupakan satu kelompok ayat yang sebanding dan serupa.

2.5 Teori Koherensi

Kata koherensi atau *coherence* berasal dari bahasa Latin *cohaerere* yaitu melekat, tetap menyatu, atau bersatu. Secara istilah, teori koherensi ialah adanya suatu proposisi dikatakan benar jika proposisi konsisten dengan proposisi lain yang sudah diterima atau diketahui kebenarannya. Proposisi baru mana pun dikatakan benar kalau proposisi tersebut dapat dimasukkan ke dalam suatu sistem tanpa mengacaukan keharmonisan internal sistem dan menjadi benar menjadi unsur dari suatu sistem yang tidak berkontradiksi⁷⁴. Sistem itu adalah struktur bahasa yang dikembangkan secara deduktif dari jumlah seluruh aksioma awal.

Teori koherensi umumnya terdapat dalam matematika dan logika atau kelompok epistemologi idealis (*epistemological idealism*). Di dalam matematika dan logika, teori koherensi merupakan konstruksi berdasarkan lambang, konvensi-konvensi, dan aturan yang tidak memungkinkan ambiguitas arti. Ciri matematika ialah ringkas (*brevity*), taat atau berpendirian (*consistency*) dimana lebih mudah diterapkan pada teori ini meskipun dalam matematika juga terdapat ketidakpastian dengan adanya tingkat peluang (*probability*) yang dijadikan prinsip matematika dan logika deduktif ini diterjemahkan ke dunia nyata menjadi realitas oleh beberapa tokoh rasionalis seperti Pythagoras dan Hegel. Realitas dilihat sebagai kesatuan sistem dan bagian-bagiannya akan diketahui bila prinsip yang mendasari keseluruhan itu sudah diketahui dan diakui kebenarannya. Hegel merumuskan prinsip ini melalui pernyataannya bahwa kebenaran itu adalah keseluruhan (*das wahre ist das ganze*)⁷⁵.

⁷⁴A.Susanto, *Filsafat Ilmu: Suatu Kajian Dalam Dimensi Ontologis, Epistemologis, dan Aksiologis*, Cet.6 (Jakarta: Bumi Aksara, 2016), hlm.471.

⁷⁵Yusuf Lubis, Akhyar, *Filsafat Ilmu: Klasik Hingga Kontemporer*, ed.I, cet.1, (Jakarta: Rajawali Press, 2014), hlm.52

Awal mula munculnya teori koherensi bersamaan dengan hadirnya idealisme. Walker mengaitkan koherentisme dengan beberapa tokoh seperti Spinoza, Kant, Fichte, dan Hegel. Teori ini banyak diadopsi oleh sejumlah pengikut mazhab idealism Inggris pada akhir abad ke-XIX dan di awal abad ke-XX. Pada akhir abad XX, FM. Bradely menyakini teori koherensi ini. Idealisme epistemologi berpandangan bahwa objek pengetahuan atau kualitas yang kita serap dengan indra kita tidak berwujud terlepas dari kesadaran objek tersebut maka teori ini lebih sering disebut sebagai subjektivisme. Mazhab idealism berkeyakinan bahwa kebenaran itu tergantung pada orang yang menentukan sendiri kebenaran pengetahuannya tanpa memandang keadaan atau fakta peristiwa-peristiwa. Manusia adalah ukuran segala-segalanya dengan cara interpretasi tentang kebenaran yang telah dirumuskan oleh kaum idealism.

Salah satu kesulitan dan sekaligus keberatan atas teori ini bahwa kebenaran suatu pernyataan didasarkan pada kaitan atau kesesuaiannya dengan pernyataan lain. Kebenarannya ditentukan berdasarkan fakta apakah pernyataan tersebut sesuai dan sejalan dengan pernyataan lain lagi. Hal ini berlangsung terus sehingga terjadi gerak mundur tanpa ada hentinya (*infinite regress* atau *regressus in infinitum*) atau akan terjadi gerak putar tanpa henti. Karena itu, kendati tidak bisa dibantah bahwa teori kebenaran koherensi ini penting namun dalam kenyataannya perlu digabungkan dengan teori kebenaran korespondensi yang menuntut adanya kesesuaian dengan realitas⁷⁶. Kelemahan dari teori ini ialah orang dapat saja membangun satu teori atau sistem yang koheren (konsisten) akan tetapi sebenarnya salah karena tidak ada dukungan dari fakta. Teori ini tidak membedakan antara teori yang konsisten salah dengan teori konsisten benar⁷⁷.

Dalam kajian ini, kaitan hubungan teori koherensi dan teori *mun sabah* terletak pada proposisi benar sejalan dalam penjelasan

⁷⁶Yusuf Lubis, Akhyar, *Filsafat ...* hlm.70

⁷⁷Yusuf Lubis, *Filsafat Ilmu...*, hlm.53.

runtutan tema pada sebuah surah dalam Alquran. Penjelasan runtutan dalam sebuah surah diawali dengan satu kata tasbih dan diakhiri dengan penutup jelas berkaitan pula dengan isi surah tersebut bahkan satu surah juga berhubungan dengan nama surah tersebut. Proposisi-proposisi ini juga menjelaskan inti kata yang terdapat di awal surah kemudian digambarkan dalam beberapa tema-tema surah dan menjadikannya sebuah surah yang utuh dan harmoni. Tema-tema itu sesuai dengan surah dan menjadi sebuah kebenaran dan tidak ada keraguan pada surah Alquran. Oleh karena itu, kajian ini menegaskan bahwa awal kata pada surah ini memiliki kaitan pada inti dan akhir surah bukan mencari keharmonisan yang sudah ada pada tema-tema surah lalu melihat secara menyeluruh pada tujuh surah diawali kata tasbih memiliki hubungan dan kaitannya dengan ketujuh surah tersebut.

Kata-kata tasbih di awal surah memiliki derivasi kata dengan empat bentuk yang berbeda dan kegunaan yang berbeda. Beberapa ulama mengkaitkan subjek yang bertasbih berbeda-beda sehingga mempengaruhi isi sebuah kandungan surah. Ada surah yang diawali dengan mashdar mempengaruhi kandungan dimana dalam surah tersebut menggambarkan bangsa Israil dengan tema-tema berbeda seperti sifat-sifat bangsa Israil, hubungan keluarga dan kerabat bangsa Israil, bahkan keimanan bangsa Israil, kemudian bantahan terhadap kaum bangsa Israil. Semuanya itu dibahas diawali dengan kata tasbih berbentuk mashdar. Begitu pula dengan kata tasbih dengan bentuk-bentuk lainnya yang mempengaruhi kandungan surah-surah itu yang selanjutnya akan dibahas pada bab berikut.

BAB III MUNĀSABAH KATA-KATA TASBIH DALAM ALQURAN

3.1 Penilaian Lafaz dan Makna Tasbih

Perlu ditegaskan sebelum membahas kajian ini bahwa ilmu *mun sabah* merupakan bagian dari ilmu dirayah dimana hasil analisa berdasarkan hasil pemahaman dari pemikiran seseorang. Pemikiran dan logika dihasilkan berdasarkan tingkat kemampuan intelektual seseorang dimana semakin tinggi ilmunya maka semakin dalam pemahamannya terhadap ilmu *mun sabah*. Maka tidak semua orang mampu mendalami ilmu ini karena ada perhatian khusus terhadap pembahasan *mun sabah* dengan ilmu pendukung lainnya seperti ilmu *ma'ani* dan ilmu *balaghah*. Dengan adanya ilmu pendukung itu akan membantu menyingkap rahasia-rahasia dari ilmu *mun sabah*.

Logika dan rasional dalam ilmu *mun sabah* bukan hal yang mudah dalam mencari dan menelaah ayat-ayat dan kandungan di dalam Alquran. Jika tidak ditemukan korelasi dalam mengkaji ayat-ayat Alquran, maka tidak perlu memaksakan logika di dalam pengkajian ini. Karena ada beberapa aspek lain dalam mengkaji Alquran atau menafsirkan ayat-ayat, ilmu *mun sabah* hanya menghubungkan pemahaman dari beberapa ayat-ayat sehingga membentuk suatu hasil pemahaman utuh atau penafsiran sempurna. Inilah kaitannya ilmu *mun sabah* dengan ilmu tafsir dalam menafsirkan Alquran.

Dalam meneliti kajian *mun sabah* lafaz tasbih di awal dan penutup surah Alquran, ada dua aspek yang diperlukan yaitu dari aspek lafaz dan makna yaitu sebagai berikut;

3.1.1 Lafaz Kata Tasbih

Kata tasbih berasal dari kata $\text{سَبَّحَ} - \text{يَسْبُحُ} - \text{تَسْبِيحًا}$, yang berarti صَلَّى artinya ber alawat, mengucapkan kalimat $\text{سَبَّحَ} - \text{يَسْبُحُ}$. Sedangkan kata dasar سَبَّحَانَ ialah سَبَّحَانَ Allah yang bermakna menyucikan diri Allah ta'ala dan مَجْدَهُ

(memuliakan) serta menjauhkan Allah dari sifat-sifat buruk⁷⁸. Menurut Ibnu Manzur *sub ana* bukanlah dari akar سَبَّحَ melainkan ma dar dari سَبَّحَ. *Sub nall h* ialah menyucikan Allah dari segala perbuatan dan sifat buruk yang ada pada makhluk. Sedangkan tasbih berasal dari سَبَّحَ yang bermakna salat dan zikir⁷⁹. Salat disini bukanlah salat wajib melainkan bersalawat atau mengucapkan *Sub nall h*.

Secara terminologi, tasbih adalah menyucikan Allah ta'ala dan pada hakikatnya seorang bergegas dalam beribadah kepada Allah dan menjadikan itu sebagai perbuatan baik seperti menjauhkan keburukan dari Allah. Tasbih sebagai bentuk ibadah baik dari perkataan, perbuatan, dan niat⁸⁰. Tasbih dalam bentuk perkataan yaitu seseorang hamba mengucapkan kata *Sub nall h* dengan sebenar-benarnya niat untuk membersihkan nama Allah dari sifat buruk. Dan niat hanya dilihat dari keikhlasan seorang hamba. Serta niat mendatangkan pahala bagi siapa yang tulus mengikrarkan di dalam hati makhluk.

Dalam mengucapkan niat terdapat pencerminan atau pantulan diri seseorang atas perbuatan. Jika makhluk telah mengucapkan kata mensucikan Allah, maka tiada satu pun niat terhadap perilaku untuk menyeleweng dari perintah Allah serta menjauhkan diri dari perbuatan keji. Menurut Muhammad Ali kata سُبْحَانَ dilihat dari dua sisi yaitu sisi pertama ialah mensucikan Allah dalam surat al-Baqarah ayat 116

⁷⁸Munawwir dan Ahmad Warson, *Al-Munawwir Kamus Arab-Indonesia*, Cet. XIV. (Surabaya: Penerbit Pustaka Progressif, 1997), hlm. 603.

⁷⁹Abu al-Fa'il Jamal al-Din Muhammad bin Mukaram Ibnu Manzur al-Ifriq al-Misr, *Lisn al-Arab*, (Beirut: Dar al-Sadr, tt), Jil. III hlm. 474.

⁸⁰Al-Qasim al-Husain bin Muhammad Al-Mufa'il, *Mu'jam Al-Mufrad t F' Gharb Al-Qur' an*, (Beirut: Dar al-Mu'rafah, 305 H), hlm. 248.

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ۗ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۗ

كُلُّ لَّهُ قٰنِیْنُوْنَ﴾

Mereka (orang-orang kafir) berkata: "Allah mempunyai anak". Maha suci Allah, bahkan apa yang ada di langit dan di bumi adalah kepunyaan Allah; semua tunduk kepada-Nya. (QS.Al-Baqarah (2):116).

Kata *سُبْحَانَهُ* atau mensucikan Allah dari ucapan Yahudi, Nasrani, dan kaum musyrik. Mereka mengatakan Allah memiliki seorang anak, namun dengan kata Maha Suci Allah membantah segala perkataan mereka⁸¹. Dan pada sisi kedua ialah *subhana* bermakna takjub seperti firman Allah dalam surat al-Isr ' ayat 1⁸²

﴿سُبْحٰنَ الَّذِیْ اَسْرٰی بِعَبْدِهٖ لَیْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلٰی

الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا الَّذِیْ بَرَكْنَا حَوْلَهٗ لِنُرِیْهِ مِّنْ اٰیٰتِنَا ۗ اِنَّهٗ هُوَ

السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ﴾

Maha suci Allah yang telah memperjalankan hamba-Nya pada suatu malam dari al-Masjid al-Haram ke al-Masjid al-Aqsha yang telah kami berkahi sekelilingnya agar kami perlihatkan kepadanya sebagian dari tanda-tanda (kebesaran) kami. Sesungguhnya Dia adalah Maha mendengar lagi Maha mengetahui. (QS.al-Isr ' (15):1).

Kata *سُبْحَانَ* pada ayat di atas ialah Maha Suci Allah dengan sempurna yang telah mengisr 'kan nabi Muhammad saw pada satu malam dari perjalanan ke masjid *al-Aq* hingga ke Mekah⁸³. Maka makna sebenarnya ialah takjub

⁸¹M.Quraish Shihab, *Tafsir Al-Misbah*, (Jakarta: Lentera Hati, 2002), Vol.1, hlm.303.

⁸²Muhammad 'Al, *Turath al-Sy i'ati al-Qur' n*, (Riy : Maktabah al-Tafs r wa Ul m al-Qur' n, tt), hlm. 87.

⁸³ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Misbah*, Vol.7, hlm. 397.

atau menyatakan hal luar biasa yang tidak dapat manusia bayangkan sebelumnya yaitu perjalanan nabi yang singkat.

Menurut Abu Fatiah al-Adnani, tasbih ialah semua amalan ibadah, baik berupa ucapan, perbuatan maupun niatan⁸⁴. Menurut Rahman Sani, tasbih ialah bahasa seluruh benda yang berada di alam semesta dalam rangka mengakui keesaan Allah dan bersaksi terhadap ketuhanan-Nya, memuji-Nya, dan menyucikan sifat-sifat Allah⁸⁵. Makhluk mengucapkan kalimat tasbih untuk mengikrarkan dalam hati bahwa Allah tidak memiliki satu anak maupun makhluk semisalnya. Allah akan memberikan beberapa pahala bagi orang-orang yang selalu bertasbih kepada Allah dan balasan sesuai dengan niat dan ketulusan dalam bertasbih kepadanya.

Kata tasbih pada awal surat di dalam Alquran mempunyai empat bentuk dan terletak pada tujuh surat. Pada surat al-Isr ' ayat 1 menggunakan *ma dar* (سَبْحَانَ) dari akar kata سَبَّحَ - يَسْبُحُ. Dan di dalam surat al- ad d ayat 1, surat asyr ayat 1, dan al- aff ayat 1, kata tasbih berbentuk *fi'l m i* (سَبَّحَ) dari akar kata سَبَّحَ - يَسْبُحُ. Pada surat al-Jumu'ah ayat 1 dan al-Tagh bun ayat 1, kata tasbih berbentuk *fi'l mu ri'* (يَسْبُحُ) dari akar kata سَبَّحَ - يَسْبُحُ. Dan pada surat al-A'1 ayat 1, kata tasbih berbentuk *fi'l al-amr* (سَبَّحَ) dari akar kata سَبَّحَ - يَسْبُحُ.

Pada surah al-Isr ' ada tujuh kata tasbih dalam dua bentuk yaitu bentuk *ma dar* dan bentuk *fi'l mu ri'*. Kata tasbih ini berkaitan antara satu tema dengan tema lainnya di dalam surah al-Isr '. Kemudian pada surah al- asyr ada

⁸⁴Abu Fatiah Al-Adnani, *Misteri Zikir Akhir Zaman*, (Surakarta: Granada Media Utama, 2008), hlm.129

⁸⁵Rahman Sani, *Hikmah Zikir dan Do'a Tinjauan Ilmu Kesehatan*, (Jakarta: Al-Mawardi Prima, 2002), hlm.123

tiga kata tasbih dalam tiga bentuk yaitu bentuk *ma dar*, *fi'l ma i*, dan *fi'l mu ri*'.

Seperti lafaz tasbih di dalam surah al- Isr ', lafaz tasbih berkaitan dengan satu ayat dengan ayat lainnya juga terdapat di dalam surah al- asyr. Berbeda dengan empat surah yang dimulai dengan lafaz tasbih seperti surah al- ad d, surah al- aff, surah al-Jumu'ah, al-Tagh bun, dan surah al-A'l hanya sekali disebut kata tasbih. Keempat surah tersebut akan dibahas hubungan dan kaitannya di awal dan penutup surah.

3.1.2 Makna Lafaz Tasbih

Dari segi makna, lafaz tasbih memiliki satu makna yaitu bertasbih. Lafaz tasbih dengan bentuk-bentuk lainnya terdapat penggunaan berbeda. Ketika tasbih berbentuk *ma dar*, maka ia berfungsi sebagai penegasan terhadap sesuatu peristiwa atau kejadian seperti penegasan dalam kejadian Isra' dan Mi'raj. Dua kejadian tersebut tidak dapat disaksikan oleh manusia kecuali Nabi Muhammad saw, tetapi kejadian tersebut benar-benar terjadi dan itulah penegasannya. Begitu pula dengan bentuk *fi'l ma i*, *fi'l mu ri*', dan bentuk *fi'l al-amr*.

Mun sabah memiliki keterkaitan yang bersifat konsekuensi logis dimana pembuka ayat di awal surah memiliki keterkaitan dengan isi dan kandungan ayat atau surah karena adanya kausalitas. Seperti penggunaan beberapa bentuk kata tasbih di awal tujuh surah. Untuk melihat keterkaitan kausalitas tersebut terlebih dahulu yang harus dilakukan ialah memahami makna ayat dan isi, maka tidak menutup kemungkinan isi suatu surah juga dapat dianalisis lebih lanjut.

Analisis tersebut memerlukan Ilmu *Ma' ni* sebagai pendukung *mun sabah* yang membantu penalaran logis terhadap suatu kandungan surah. Penalaran logis tidak dapat dilakukan dengan ilmu yang terbatas sehingga diperlukan

prinsip-prinsip logis maka tidak heran mengapa *mun sabah* sangat sedikit diminati.

Dapat disimpulkan bahwa lafaz dan makna kata tasbih dalam penelitian ini sangat berhubungan jelas dengan pembahasan kandungan isi masing-masing surah. Beberapa bentuk lafaz tasbih dibutuhkan penguasaan ilmu bahasa Arab dan untuk makna kata tasbih dibutuhkan ilmu *ma' ni* Alquran dan prinsip-prinsip ilmu logika.

3.2 Daftar Ayat-ayat Lafaz Tasbih

Setelah melihat lafaz tasbih di dalam tujuh surah, ada tiga belas ayat yang akan dianalisa. Tidak terlalu banyak namun mengaitkan banyak tema di dalam masing-masing surah. kata-kata tasbih pada tiga belas ayat mempunyai bentuk lafaz dan letak berbeda-beda. Untuk selengkapnya, kata tasbih terletak di beberapa surah akan ditandai dengan garis bawah sebagai berikut:

No.	Surah	Ayat
1.	Al- Isr ‘ (17):1	<p>سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَنَيْنَا لَهُ حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١﴾</p>
2.	Al- Isr ‘ (17):43	<p>سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٤٣﴾</p>
3.	Al- Isr ‘ (17): 44	<p>تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِن لَّا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ</p>

		حَلِيمًا غَفُورًا
4.	Al- Isr ' (17): 93	أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّىٰ تُنزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ ۗ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩٣﴾
5.	Al- Isr ' (17): 108	وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١٠٨﴾
6.	Al- ad d (57): 1	سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾
7.	Al- asyr (59) : 1	سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾
8.	Al- asyr (59) : 23	هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ ۗ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾
9.	Al- asyr (59) : 24	هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ ۗ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ۗ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

10.	Al- aff (61) : 1	سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
11.	Al-Jumu'ah (62) : 1	يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾
12.	Al-Tagh bun (64):1	يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
13.	Al-A'1 (87) : 1	سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴿١﴾

Dari ayat-ayat dipaparkan di atas, ada dua bentuk lafaz tasbih yang sering diungkapkan yaitu lafaz سُبْحَانَ atau bentuk *ma dar* dan lafaz يُسَبِّحُ atau bentuk *fi'il mu ri'*. Selain dari itu penyebutan kata tasbih berbentuk *fi'l ma i* terdapat tiga kata dan bentuk *fi'l al-amr* hanya terdapat satu kata.

3.3 Analisis Makna dan Fungsi Lafaz Tasbih pada Awal dan Penutup Surah

Kandungan *mun sabah* suatu awal dan penutup surah berkenaan dengan lafaz tasbih terdiri atas tujuh surah. Dari ketujuh surah terdapat tiga belas kata tasbih. Lafaz tasbih tersebut terletak di beberapa tempat seperti di awal, tengah, dan penutup surah. kelima belas lafaz tasbih tersebut akan ditemukan makna dan fungsi kata tasbih di antaranya sebagai berikut:

3.3.1 Al-Isr ' (17):1

﴿سُبْحٰنَ الَّذِيْ اَسْرٰى بِعَبْدِهٖ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَى

الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ اٰيَاتِنَا اِنَّهُ هُوَ

السَّمِيعُ الْبَصِيْرُ﴾

Maha Suci Allah, Yang telah memperjalankan hamba-Nya pada suatu malam dari al-Masjidil Haram ke al-Masjidil Aqsha yang telah kami berkahi sekelilingnya agar kami perlihatkan kepadanya sebagian dari tanda-tanda (kebesaran) kami. Sesungguhnya Dia adalah Maha Mendengar lagi Maha Mengetahui.

Diawali dengan kata *سُبْحٰنَ الَّذِيْ اَسْرٰى* sebuah kalimat pembuka yang sangat bagus atau *bar 'ah istihlal* dikarenakan ada peristiwa luar biasa yang akan disebutkan maka surah ini dimulai dengan sesuatu yang menunjukkan kesempurnaan kekuasaan Allah serta menyucikan-Nya dari sifat-sifat kekurangan.

Kata *سُبْحٰنَ* dibaca *nasab* atau *mansub* karena adanya kata kerja yang tidak ditampakkan yaitu *أَسْبَحَ اللهُ* saya bertasbih kepada Allah, Maha Suci. Kemudian *سُبْحٰنَ* menempati posisi kata kerja yang tidak ditampakkan tersebut. Al-R z menyatakan bahwa penggunaan *ma dar* ini sebagai penegasan serta pengukuhan secara lisan terhadap peristiwa *Isra*⁸⁶. Kata *سُبْحٰنَ* yang berbentuk *ma dar* mempunyai fungsi sebagai penegasan.

Penegasan tersebut dipastikan hanya dengan kata *سُبْحٰنَ* dengan bentuk *ma dar* saja yang bisa membuktikan kekuasaan Allah terhadap kejadian yang luar biasa yaitu *Isra*' dan *Mi'raj*. Maka, tidak heran mengapa Allah menggunakan kata *ma dar* di awal surat al-Isr ' dan

⁸⁶Mu ammad al-R z Fakhr al-d n, *Tafs r al-Kab r Maf tih al-Ghayb*, (Beirut: D r al-Fikr, tt), Jil. VII, hlm.122.

berfungsi sebagai penegasan terhadap orang yang mengingkari adanya kejadian sangat luar biasa.

Aku sucikan Allah dari semua keburukan. Dia yang telah mengisra'kan Nabi Muhammad saw pada sebagian malam dari Masjid al-Haram di Mekkah al-Mukarramah menuju Masjid al-Aqsa di Bait al-Maqdis lalu kembali ke negerinya pada satu malam. Dan aku sucikan Allah dari semua sifat tidak mampu dan kekurangan, serta dari apa yang dikatakan oleh orang-orang musyrik tentang adanya sekutu atau anak bagi-Nya.

Ditegaskan pula bahwa Allah memiliki kekuasaan yang sempurna dan luar biasa. Karena Dia Maha Kuasa untuk merealisasikan sesuatu yang lebih aneh dari apa yang dikhayalkan dan dipikirkan manusia. Sehingga tidak aneh jika Allah mengisra'kan di jarak yang jauh dalam waktu yang singkat di sebagian malam saja.

Peristiwa *Isra'* tersebut untuk memuliakan nabi-Nya, mengangkat derajat beliau, dan meninggikan kehormatan beliau sebagai mukjizat abadi sepanjang masa bagi beliau. Tujuan dari peristiwa *Isra'* untuk memperlihatkan tanda-tanda kekuasaan Allah dan bukti-bukti agung tentang wujud-Nya, keesaan-Nya, dan kekuasaan-Nya sehingga faedah dari *Isra'* adalah khusus untuk Allah swt dan kembali kepada Allah saja⁸⁷.

Setelah Allah menyebutkan anugerah penghormatan bagi Nabi Muhammad saw dengan peristiwa *Isra'*, pada ayat 2-3, Allah memberikan anugerah-Nya kepada Nabi Musa yaitu kitab Taurat. Kitab ini Allah berikan kepada Ban Isr 'il sebagai hidayah dan mengeluarkan segala kebodohan dan kekafiran menuju cahaya ilmu dan agama yang benar.

⁸⁷ Wahbah al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir f Al-Aqidah wa Al-Syari'ah wa Al-Minhaj*, (Libanon: Dar al-Fikr al-Mu'asir, 1991), Jil. XV, hlm.13.

Berbeda hal pula dengan Quraish Shihab, anugerah nabi Musa yakni *isr* ' dari Mesir hingga ke Palestina negeri yang diberkati. Berbeda dengan waktu *isr* ' nabi Muhammad, waktu *isr* ' nabi Musa memakan waktu yang lama. Penyebutan nabi Musa pada ayat ini memiliki kaitan dimana nabi Musa yang berulang-ulang mengusulkan kepada nabi Muhammad agar memohon keringanan tentang kewajiban bagi umat Islam yakni alat lima puluh kali sehari semalam⁸⁸. Di sisi lain, penyebutan keadaan nabi Musa as mengandung isyarat perbandingan antara kedudukan nabi Musa dan nabi Muhammad dimana umat nabi Musa diperintahkan berpuasa tiga puluh ditambah sepuluh hari sebelum bermunajat kepada Allah karena umat nabi Musa memiliki sifat yang sangat dibenci oleh Allah swt yaitu membangkang kepada Allah dan nabi Musa.

Ibn Asyur berpendapat bahwa kata di awal ayat dua berfungsi sebagai pembuka uraian baru atau yang disebut sebagai *ibtid 'iyyah* sehingga ayat lalu dan ayat ini menyatakan "Allah telah meng*Israkan* hamba-Nya yakni nabi Muhammad dan telah menganugerahkan nabi Musa yaitu kitab Taurat. Kedua hal itu merupakan anugerah besar di umat manusia. Yang menghubungkan kedua ayat tersebut ialah masjid al-Aqsa⁸⁹.

Perkembangan yang terjadi pada masjid al-Aqsa menggambarkan perkembangan keadaan bani Isr 'il dalam hal kesatuan, baik dan buruk, dan jaya atau hancur. Semua itu diisyaratkan pada ayat ini agar umat Islam mengambil hikmah dan pelajaran dari bani Isr 'il. Sayyid Qu b berpendapat bahwa penyebutan masjid al-Aqsa pada ayat yang lalu itulah yang mengundang uraian tentang kitab suci yang dianugerahkan kepada nabi Musa as serta yang

⁸⁸M.Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, (Jakarta: Lentera Hati, 2002), Vol.VII, hlm. 405.

⁸⁹Mu ammad al- hir ibn ' sy r, *Tafs r Al-Ta r r wa Al-Tanw r*, Juz.XV (Tunis: D r al-Tunisiyy h: 1997), hlm.24.

dialami oleh bani Isr'ail. Begitulah pendapat tentang hubungan kedua ayat ini⁹⁰.

Penyebutan nabi Nuh as di ayat tiga karena nabi Nuh ialah nabi terlama berdakwah di tengah kaumnya yaitu selama 950 tahun. Ini mengisyaratkan bahwa penangguhan atau percepatan sesuatu oleh Allah selalu berkaitan dengan hikmah dan kemaslahatan. Seharusnya kaum nabi Nuh mempunyai kesempatan yang begitu panjang untuk beriman, namun mereka juga tidak beriman bahkan Allah membinasakan mereka semua kecuali yang diselamatkan di atas bahtera nabi Nuh as.

Setelah menyebutkan anugerah-Nya kepada Bani Isr'ail berupa Taurat agar menjadi petunjuk, pada ayat 4-8, Allah kemudian menceritakan sikap mereka yang menolak untuk mengikuti petunjuk Taurat itu. Bahkan mereka melakukan kerusakan di muka bumi dengan membunuh para nabi dan menumpahkan darah sehingga Allah membuat mereka ditindas oleh orang-orang Babilonia di bawah pimpinan Nebukadnezar⁹¹.

Kemudian setelah mereka bertobat Allah mengembalikan negara dan kekuasaan kepada mereka. Namun kemudian mereka kembali membuat kerusakan dan membangkang. Mereka membunuh nabi Zakariya dan nabi Yahya. Lalu Allah pun membuat mereka ditindas oleh bangsa Persia. Mereka dibunuh, dianiaya, dan adanya penghancuran Bait al-Maqdis. Akan tetapi Allah menjanjikan kemenangan kepada mereka jika mereka taat, tidak membangkang, dan tidak membuat kerusakan lagi.

Abu 'Abdullah berpendapat bahwa kelompok ayat-ayat sebelumnya menguraikan sunnah Ilahiah terhadap masyarakat tentang petunjuk-Nya menuju pengabdian dan

⁹⁰Sayyid Qu b, *Tafsir Fihri l Al-Qur'an*, terj. Amad Yassin, (Jakarta: Gema Insani Press, 2001), Jilid.IV, Hlm. 230.

⁹¹ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir...*, Jil. XV, hlm. 21.

tauhid. Dalam konteks ini Allah menganugerahkan manusia potensi untuk taat dan durhaka, dan masing-masing akan memperoleh sesuai pilihannya, jika baik maka kebbaikannya untuk pelakunya sendiri begitu juga sebaliknya.

Contoh dalam sunnah Ilahiyah bersifat umum yaitu apa yang dialami oleh bani Isr 'il. Dan sunnah Ilahiah itu juga berlaku juga kepada umat nabi Muhammad saw. Jika tidak ingin mengalami bencana seperti yang dialami bani Isra'il, maka mereka harus menghindari sifat itu seperti durhaka⁹². Dan pada ayat 9, Allah menyebutkan pemuliaan kepada Rasul-Nya yaitu Alquran yang menasakh hukum Taurat dan seluruh kitab Allah untuk umat Islam.

Umat Islam telah dianugerahi kitab suci Alquran yang lebih jelas dan sempurna dari kitab suci yang dianugerahkan untuk bani Isra'il melalui nabi Musa as, bahkan lebih sempurna dan jelas dari segala tuntunan syariat apa pun.

Pada ayat 10-11, Allah menjelaskan tujuan-tujuan Alquran yaitu memberi petunjuk kepada jalan atau kondisi yang paling baik, memberi berita gembira berupa pahala yang agung bagi orang yang taat dan memberi peringatan kepada orang-orang kafir dengan siksaan yang pedih⁹³.

Ibn Asyur berpendapat bahwa penempatan pada ayat 11 ini sulit untuk dipahami dan mengangkat makna dari susunan dan redaksinya pun demikian. Ayat sebelum ini mengandung berita gembira dan ancaman lalu mereka yang diancam sering kali memperolok-olokan ancaman itu. Maka ayat ini berkaitan dengan sikap mereka dan diisyaratkan bahwa jatuhnya ancaman itu tidak segera terjadi. Manusia apalagi orang kafir selalu bersifat tergesa-gesa sampai

⁹²Sayyid Muhammad Husain al-Abab'aba', *Al-Mizan fi Tafsir Al-Qur'an*, (Beirut: Al-A'lam Lilma biyyat, 1991), jil. XIII, hlm.46.

⁹³Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir...*, Jil. XV, hlm.27.

berdoa pun dilakukan dalam hal tergesa-gesa inilah kaitan surah ini dengan ayat sebelumnya⁹⁴.

Al-Biq' berpendapat tentang hubungan ayat 11 bahwa setelah ayat yang lalu menjelaskan ajakan Ilahi melalui kitab suci-Nya dan sebelum itu telah diisyaratkan bahwa Allah tidak tergesa-gesa dalam bertindak, kini dijelaskan mengenai tabiat manusia yang sering kali tergesa-gesa dalam ucapan dan perbuatannya.

Sayyid Qub membandingkan petunjuk Alquran dengan pandangan manusia. Manusia selalu bersifat tergesa-gesa karena tidak mengetahui akibat dan dampak segala sesuatu. Dia dapat saja melakukan sesuatu keburukan dan tergesa-gesa dalam melakukannya, sedang dia tidak mengetahui akibatnya atau dia mengetahui tetapi tidak mampu menahan dan mengendalikan nafsunya.⁹⁵ Setelah menjelaskan ketergesa-gesaan manusia yang lupa pada peredaran waktu dan silih bergantinya masa senang dan susah, serta masa suram gelap dengan masa cerah dan terang, pada ayat 12, disebutkan salah satu bukti kuasa Allah yang juga berkaitan dengan pergantian keadaan itu sambil menanamkan optimisme. Pada malam hari tempat untuk beristirahat dan siang merupakan membangkitkan semangat dan kekuatan manusia untuk berusaha meraih karunia Allah.

Al-Biq' berpendapat bahwa pada ayat yang lalu telah dikemukakan fungsi malam dan siang, pada ayat 13-17 ini membicarakan mengenai hisab atau perhitungan yang jauh lebih teliti dan rinci yaitu mengenai amalan manusia yang akan dihisab baik amalan kecil maupun yang besar. Dan jika seseorang mendapat hidayah, maka ia mendapatkan ganjaran baik atau buruk sesuai dengan apa

⁹⁴ Ibn ' sy r, *Tafs r Al-Ta r r...*, Vol.XV. hlm. 27.

⁹⁵Burhan al-Din al-Biq'a'i, *Nazm al-Dur r f Tan sub al- y t wa al-Suwar*, (Beirut:Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 1995), jil.IV, hlm. 440.

yang ia dapatkan setelah para rasul diutus dan petunjuk disampaikan sehingga tidak ada *taklif* sebelum adanya syari'at. Juga tidak ada hukuman dan siksa sebelum adanya penjelasan dan peringatan⁹⁶.

Allah juga menjelaskan bahwa hukuman yang bersifat menyeluruh bagi negeri dan umat tertentu, tidak dijatuhkan kecuali setelah adanya perintah untuk taat dan melakukan kebaikan, serta setelah terjadinya pembangkangan terhadap perintah tersebut dan kefasikan.

Allah membagi hamba-Nya menjadi dua golongan pada ayat 18-21. Golongan pertama, menginginkan dunia dan berusaha untuk meraihnya, nasibnya adalah neraka. Golongan kedua menginginkan akhirat dia akan masuk surga. Kedua golongan itu mendapatkan rezeki dari Allah di dunia karena pemberian Allah tidak terhalangi oleh siapapun dan mereka memperoleh berbeda-beda. Perbedaan mereka terdapat pada derajat di akhirat kelak dari pada di dunia.

aba' aba' menjadikan ayat ini sebagai penutup kelompok 9-22. Ayat ini sebagai kesimpulan ayat-ayat yang lalu yang menuraikan tentang sunnatullah yang berlaku pada masyarakat. Siapa yang menghendaki kehidupan duniawi saja, maka ia akan tercela dan terusir. Barang siapa yang hanya menghendaki kehidupan akhirat serta berusaha meraihnya, maka usahanya akan disyukuri Allah. Ibn Asyur berpendapat sama dengan aba' aba' ⁹⁷.

Ayat ini kesimpulan mengenai perbedaan keadaan orang-orang muslim dengan orang-orang musyrik. Hal ini disebabkan oleh faktor-faktor kebahagiaan yakni meninggalkan syirik dan hal inilah motivasi dan pendorong untuk beramal saleh dan ini merupakan langkah pertama usaha kepada siapa saja yang menghendaki akhirat. Syirik

⁹⁶ al-Biq'a'i, *Nazm al-Dur r...*, jil.IV, hlm.367.

⁹⁷ al- aba' aba' , *Al-M z n...*, jil.XIII, hlm.75.

adalah faktor paling utama dalam kerancuan berpikir dan kesesatan.

Ayat 23-39 merupakan rincian dari pernyataan yang lalu tentang kesempurnaan Alquran yaitu berbicara tentang kaidah-kaidah etika pergaulan dan hubungan timbal balik. Kandungan ayat-ayat ini juga menunjukkan betapa kaum muslimin memiliki kedudukan yang sangat tinggi disbanding dengan kaum yang mempersekutukan Allah. Ibn 'asyur menilai bahwa ayat ini rincian tentang syariat Islam yang ketika diturunkannya merupakan rincian pertama yang disampaikan kepada kaum muslim di Mekah⁹⁸.

Ayat 23-25, Allah menjelaskan tentang mengesakan Allah dan adab serta berbakti kepada orang tua. Berbakti kepada orang tua merupakan sebuah kewajiban. Allah juga mengawasi secara khusus terkait interaksi anak dengan orang tua.

Ayat 26-30, Allah menjelaskan hal yang harus dilakukan setelah berbakti kepada orang tua ialah menjalin silaturahmi dengan kerabat dan bersedekah kepada ibn sabil dan fakir miskin. Allah juga mengharamkan pemborosan dan dianjurkan untuk menggunakan harta sewajarnya atau tidak berlebih-lebihan⁹⁹.

Ada beberapa larangan yang terdapat di dalam ayat 31-39. Awalnya Allah melarang terhadap tiga hal yaitu larangan berzina, membunuh tanpa alasan yang benar, dan memakan harta anak yatim kecuali dengan cara yang benar. Kemudian, Allah menyebutkan perintah terhadap tiga hal yaitu memenuhi janji, memenuhi takaran, dan memenuhi timbangan dengan adil¹⁰⁰.

Selanjutnya, Allah menyebutkan larangan terhadap tiga hal pula yaitu larangan mengikuti sesuatu yang tidak

⁹⁸ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jilid XV, hlm.52.

⁹⁹ *Ibid*, hlm.52.

¹⁰⁰ *Ibid*, hlm.66.

diketahui, larangan bersifat sombong, angkuh, dan congkak, dan larangan menyembah tuhan-tuhan lain selain Allah.

Pada ayat 40-42, Allah mengingatkan kebodohan orang yang menyatakan ada sekutu bagi-Nya. Allah juga mengecam orang-orang musyrik yang menyatakan bahwa Dia memiliki anak, sedangkan mereka menetapkan anak laki-laki untuk mereka dengan kesadaran bahwa mereka adalah makhluk yang tidak mampu dan memiliki kekurangan. Di sisi lain, mereka menisbahkan anak-anak perempuan kepada Allah padahal mereka tahu bahwa Allah memiliki sifat sempurna yang tiada tara dan sifat agung yang tiada berujung¹⁰¹.

Allah juga menjelaskan bahwa di dalam Alquran terdapat berbagai umpamaan bagi manusia agar mereka merenunginya. Allah menyebutkan bahwa seandainya berhala-berhala yang disembah orang-orang musyrik tersebut dapat mendekatkan mereka kepada Allah, maka berhala itu meminta untuk mendekatkan diri kepada Allah, tapi mereka tidak melakukannya. Mereka juga mengatakan bahwa para malaikat ialah anak perempuan Allah dan itu adalah batil.

3.3.2 Al-Isr ‘ (17): 43

﴿سُبْحٰنَهُۥٓ وَتَعٰلٰى عَمَّا يَفُوۡلُوۡنَ عُلُوۡا كَبِيۡرًا﴾

Maha Suci dan Maha Tinggi Dia dari apa yang mereka katakan dengan ketinggian yang sebesar-besarnya.

Maha Suci Dia, yakni Allah swt kesucian yang pantas bagi-Nya *dan Maha Tinggi Dia dari apa yang mereka katakan*, yakni tuduhan secara bohong dan keliru bahwa ada Tuhan selain-Nya. Sungguh Dia Maha Tinggi *dengan ketinggian yang sebesar-besarnya*. Dia-lah satu-satunya Tuhan yang Maha Esa, Yang tidak bersandar

¹⁰¹ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.82

kepada siapa pun, Yang tidak melahirkan dan tidak dilahirkan, dan tidak ada yang sebanding dengan-Nya.

Kata سبحانه dan تعالى tidak dapat dipisahkan. Allah menyucikan diri-Nya dari perkataan yang rendah dan meninggikan diri-Nya dengan kata تعالى yaitu kata tinggi sesuai dengan sifat-Nya dan kedudukan-Nya Yang Maha Tinggi¹⁰². Kata سبحانه sebagai penegasan bahwa hanya Allah yang menguasai alam dan tidak memiliki anak atau sekutu. Perkataan itu merupakan perkataan rendah, maka penyucian Allah disandingkan dengan kata penagungan atau kata menyunjung tinggi Allah dari perkataan rendah.

Kata علواً (ketinggian) diberi sifat كبيراً (yang besar) mengandung isyarat adanya perbedaan mutlak antara zat Allah dan sifat-sifat-Nya dengan penisbahan istri, anak, sekutu, lawan, dan tandingan bagi-Nya. Karena terdapat perbedaan yang sangat jauh antara Yang Qadim dengan yang baru, dan antara Yang Mahakaya dengan yang miskin¹⁰³.

3.3.3 Al-Isr ‘ (17): 44

﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾

Langit yang tujuh, bumi dan semua yang ada di dalamnya bertasbih kepada Allah. Dan tak ada satupun melainkan bertasbih dengan memuji-Nya, tetapi kamu sekalian tidak mengerti tasbih mereka. Sesungguhnya dia adalah Maha Penyantun lagi Maha Pengampun.

Kata تسبح dengan bentuk *fi'l mu ri'* untuk mengatakan dan menegaskan bahwa langit yang tujuh dan

¹⁰² Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.82.

¹⁰³ *Ibid*, hlm.82.

bumi serta makhluk yang ada di dalamnya selalu bertasbih kepada Allah dari dulu hingga akhir dari apa yang dikatakan oleh orang-orang musyrik. Serta semuanya mengakui keesaan Allah di dalam Rububiyah dan Uluhiyyah-Nya. Tidak ada satu makhluk pun berupa binatang, benda mati, dan tumbuh-tumbuhan, melainkan bertasbih dengan memuji-Nya. Penciptaan semua makhluk tersebut menjadi saksi dan menunjukkan wujud Allah sang pencipta seluruh makhluk¹⁰⁴.

Kata ﴿يسبح بحمده﴾ menyucikan Allah dengan menyebut nama Allah saja. Tidak seperti orang-orang kafir tidak pernah menyucikan nama Allah. Mereka hanya menyembah selain Allah dan pasti mereka menyebut nama selain Allah. Kata ﴿لا تفقهون تسبيحهم﴾ akan tetapi kalian manusia tidak mengerti tasbih mereka. Karena tasbih mereka berbeda dengan bahasa manusia. Hal ini sebagaimana disebutkan hadis dalam a i Bukh r dari Ibn Mas' d, dia berkata "Dahulu kami mendengar tasbih makanan ketika sedang dimakan". Qatadah berkata "Segala sesuatu yang mempunyai ruh selalu bertasbih, baik pohon maupun lainnya"¹⁰⁵.

Menurut aba' abas' ayat ini merupakan penyempurnaan argumentasi ayat lalu dan menjadi kesatuan yang menyatakan seandainya tuhan-tuhan bersama-Nya pastilah kekuasaan-Nya menjadi rebutan, tetapi kekuasaan di langit dan di bumi serta siapa yang berada di dalamnya, semuanya menyucikan-Nya dan menyaksikan bahwa tiada sekutu bagi-Nya karena kesemua-Nya tidak bermula, tercipta, dan tidak berakhir kecuali oleh-Nya, dan tidak pula sujud kecuali kepada-Nya. Demikian tidak ada yang memiliki kekuasaan dan tidak

¹⁰⁴ Al-Biq ' , *Nazm al-Dur r...*, Jil.IV. hlm.385.

¹⁰⁵ Al-Zuhayl , *Al-Tafs r Al-Mun r...*, Jil. XV, hlm.87.

ada pula yang wajar menyandangkannya kecuali Allah swt karena tiada tuhan selain Allah swt¹⁰⁶.

Ayat sebelum ini bagaikan menyatakan bahwa Allah menyucikan-Nya dari sekutu, atau Alquran yang merupakan firman-Nya menegaskan hal itu, bahkan bukan hanya itu, tetapi bertasbih juga secara terus menerus untuk-Nya langit yang tujuh, dan demikian juga bumi serta semua yang berakal yang ada di dalamnya, yakni di dalam ketujuh langit dan bumi itu. Dan tak ada satu pun melainkan selalu bertasbih dengan memuji-Nya, tetapi kamu sekalian tidak mengerti secara mendalam tasbih mereka karena kekurangan kamu. Namun demikian Allah mengampuni kekurangan itu karena sesungguhnya Dia adalah Maha Penyantun lagi Maha Pengampun¹⁰⁷.

Perbedaan tasbih makhluk seperti langit dan bumi dengan manusia ialah pada pengucapan *Sub nall h* secara hakiki, sedangkan benda-benda itu menunjukkan kesucian Allah Swt secara majasi. Namun, sebagian ulama mengatakan bahwa tasbih benda-benda mati juga bersifat hakiki berupa nyata ucapannya¹⁰⁸.

Tasbih secara hakiki ialah manusia dan semua makhluk berakal mengucapkan kata *Sub nall h* untuk menyucikan dan mengagungkan Allah. Inilah yang dimaksud dengan tasbih yang sesungguhnya, sedangkan tasbih secara majasi yang dilakukan selain manusia sebagai bukti atau *dil lah* dengan adanya keberadaan makhluk-makhluk tersebut menjadi bukti dan saksi adanya Tuhan Sang Pencipta¹⁰⁹.

Al-Zuhayl¹¹⁰ dan Al-Biq ‘¹¹¹ berpendapat bahwa tasbih selain manusia itu hakiki juga sebab secara umum

¹⁰⁶ al- aba’ aba’ , *Al-M z n...*, jil.XIII, hlm.105.

¹⁰⁷ Al-Zuhayl , *Al-Tafs r Al-Mun r...*, Jil. XV, hlm.82.

¹⁰⁸ M.Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol.VII, hlm.477.

¹⁰⁹ *Ibid*, hlm.478.

¹¹⁰ Al-Zuhayl , *Al-Tafs r Al-Mun r...*, Jil. XV, hlm.86.

segala sesuatu bertasbih dengan tasbih yang tidak dipahami oleh manusia karena di dalam ayat Alquran disebutkan bahwa tasbih mereka tidak dapat dipahami oleh manusia.

aba' aba' menegaskan bahwa tasbih yang dimaksud oleh ayat ini adalah tasbih dalam pengertian hakiki. Berulang-ulang ditemukan dalam firman Allah penetapan adanya tasbih bagi langit dan bumi, serta apa yang terdapat di dalamnya. Sebagian di antaranya tidak dapat dipahami maknanya kecuali dalam pengertian hakiki, seperti dalam firman Allah dalam surah al-Anbiya ayat 79

﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾

Dan telah kami tundukkan gunung-gunung dan burung-burung, semua bertasbih bersama Daud dan kamilah yang melakukannya¹¹².

Al-R z berpendapat bahwa tasbih benda-benda mati ialah majazi, maksudnya ialah tasbih *dilalah* yaitu keberadaan mereka menunjukkan adanya Allah. Namun al-Qurtubi berpendapat bahwa pendapat yang benar ialah segala sesuatu yang ada di alam ini benar-benar bertasbih, berdasarkan dalil-dalil yang menunjukkan hal tersebut. Seandainya tasbih tersebut sekedar tasbih *dilalah*, tiada gunanya pengkhususan nabi Daud as dan gunung-gunung yang bertasbih di waktu pagi dan petang¹¹³.

Al-R z berpendapat bahwa ayat ini ditujukan untuk kaum musyrikin sejalan dengan ayat yang lalu¹¹⁴. Al-Biq ' berpendapat ayat ini ditujukan kepada setiap orang secara umum, bukan kaum muslimin yang taat. Bagi yang memahami ayat ini seperti berbicara kepada semua orang memahaminya dalam arti bahwa setiap ciptaan Allah sangat sempurna dan serasi, bukan saja pada wujudnya atau

¹¹¹ Al-Biq'a'i, *Nazm al-Dur r...*, Jil.IV. hlm.386.

¹¹² Al- aba' aba' , *Al-M z n...*, jil.XIII, hlm.110.

¹¹³ Al-R zi Fakhr al-d n, *Tafs r al-Kab r...*, Jil.VII, hlm.185.

¹¹⁴ *Ibid*, hlm.191

sistem kerjanya sebagai satu kesatuan, tetapi juga dalam bagian dan rincian masing-masing satuan. Keserasian itulah tasbihnya. Semua manusia tidak mampu mengerti secara mendalam. Semua bukti-bukti yang terdapat pada rincian setiap ciptaan-Nya itu, atau dalam istilah ayat ini tidak mengerti tasbih mereka. Memang boleh jadi mereka memahami tasbihnya yakni bebas dari kekurangan¹¹⁵.

Pada ayat 45-48, Allah menjelaskan tentang hal-hal yang berkaitan dengan penetapan kenabian. Di sini Allah juga menyebutkan belasungkawa bagi orang-orang musyrik karena mereka tidak memahami al-Quran, menjauh darinya, dan melecehkannya. Kemudian menyakiti nabi Muhammad Saw dengan menuduhnya sebagai dukun, penyihir, orang gila, dan penyair¹¹⁶.

Pada ayat 49-52, Allah menyebutkan syubhat atau tuduhan palsu mereka dalam mengingkari hari kebangkitan, hari ketika manusia dikembalikan kepada Allah dan hari kiamat. Allah juga membantah mereka dengan hal-hal yang membatalkan syubhat-syubhat mereka¹¹⁷.

Pada ayat 53-55, Allah memerintahkan agar mendebati orang-orang yang memiliki keyakinan yang berbeda dengan lembut dan dengan cara terbaik, serta tidak bersikap kasar kepada orang-orang musyrik. Kemudian Allah menjelaskan tugas sebagai Rasul yaitu menyampaikan kabar gembira dan memberi peringatan dan tidak memaksa agar orang-orang memeluk agama Islam¹¹⁸.

Pada ayat 56-60, Allah membantah orang-orang musyrik karena menyembah para malaikat, jin, al-Masih, dan al-Uzair. Sedangkan yang mereka sembah memohon kepada Allah dengan patuh, beribadah, dan takut dari azab Allah. Kemudian Allah menyebut ancaman kepada mereka

¹¹⁵ Al-Biqā'i, *Nazm al-Dur r...*, Jil.IV. hlm.386.

¹¹⁶ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Mun r...*, Jil. XV, hlm.89

¹¹⁷ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Mun r...*, Jil. XV hlm.93.

¹¹⁸ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Mun r...*, Jil. XV hlm.98.

bahwa nasib negeri orang-orang kafir dihancurkan dan dibinasakan.

Allah juga membantah orang-orang musyrik yang meminta tanda-tanda kekuasaan Allah yang tampak oleh mata dan mukjizat-mukjizat yang besar. Selain itu, Allah menjelaskan bahwa malam Isra' nabi Muhammad Saw merupakan cobaan dan ujian keimanan bagi manusia, sebagaimana pohon Zaqum di neraka yang menjadi ujian dan cobaan¹¹⁹.

Pada ayat 61-65, ada penyerupaan antara cobaan yang dialami nabi Adam dari godaan iblis. Ketika orang-orang musyrik menolak nabi Muhammad sebagai nabi dan mendustakan tentang peristiwa Isr ' dan pohon Zaqqum. Mereka meminta mukjizat-mukjizat lainnya karena kesombongan dan kedengkian mereka terhadap nabi dan ini menyerupai kisah nabi Adam dan iblis dan Allah juga menjelaskan tentang sifat durhaka iblis¹²⁰.

Pada ayat 66-70, Allah menyebutkan keesaan-Nya dan bahwa Allah yang dapat member manfaat dan mudharat, serta bertindak terhadap makhluk-Nya sesuai kehendak-Nya. Makhluk-makhluk itu adalah anugerah Allah kepada manusia, baik di darat maupun di lautan dan juga sebagai bukti bagi kekuasaan Allah. Allah melayarkan kapal-kapal di lautan dan menyelamatkannya dari karam. Termasuk dalam kesempurnaan nikmat yang Allah anugerahkan adalah dimuliakannya manusia, diberi rezeki dan lebih diutamakan dari seluruh makhluk. Hal ini tentunya memberi konsekuensi agar Allah tidak disekutukan¹²¹.

Pada ayat 71-72, Allah menyebutkan tentang kondisi di akhirat dan perbedaan jauh antara orang-orang yang bahagia dengan orang-orang yang tersesat dan

¹¹⁹ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.107.

¹²⁰ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.115.

¹²¹ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.122.

menyimpang dari petunjuk Allah. Allah juga menyebutkan bahwa Dia menghisab setiap umat sesuai dengan pemimpin mereka atau nabi mereka. Bisa juga mereka dihisab sesuai berdasarkan kitab-kitab yang diturunkan kepada nabi mereka atau berdasarkan buku-buku catatan amal perbuatan mereka¹²².

Pada ayat 73-77, Allah menyebutkan apa yang selalu diinginkan orang-orang yang sengsara di dunia ini yaitu melakukan makar, tipu daya, dan kejahatan terhadap nabi Muhammad Saw. Penyebab tipu daya itu upaya orang-orang kafir membuat kebohongan atas nama Allah Swt dengan sesuatu yang diwahyukan kepada nabi dengan mengubah janji menjadi ancaman. Juga usulan orang *thaqif* agar menisbahkan Allah apa yang tidak Allah turunkan kepada beliau¹²³.

Ayat 78-85, Allah memerintahkan kepada nabi Muhammad untuk beribadah kepada Allah dan tidak menyibukkan hati kepada orang-orang kafir. Kemudian Allah menjanjikan kepada nabi kelak di akhirat akan mendapatkan kedudukan yang terpuji yaitu syafaat terbesar. Lalu, Allah menjelaskan bahwa Alquran yang diturunkan kepada nabi Muhammad mengandung obat untuk jiwa dan hati dari penyakit jasmani maupun rohani dan Allah menyebutkan tentang nikmat yang dilimpahkan kepada nabi dan berbagai syari'at dari Alquran¹²⁴.

Allah juga membantah orang-orang Yahudi dan orang-orang musyrik yang berpaling dari keimanan yang bertanya mengenai ruh karena sikap keras kepala dan karena keinginan untuk membuat nabi tidak mampu menjawab tentang ruh tersebut.

¹²² Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.129.

¹²³ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.135.

¹²⁴ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.143.

Pada ayat 86-89, Allah menjelaskan tentang kemukjizatan Alquran kitab suci seluruh alam yang tidak mampu satu makhluk pun membuatnya. Alquran mencakup kaidah-kaidah yang paling benar, hikmah-hikmah, dan hukum-hukum yang lurus, serta etika yang bermanfaat di dunia dan akhirat. Bahkan para pemilik bahasa yang paling fasih dan paling bagus, dimana Alquran turun pada bangsa Arab, juga tidak mampu untuk mendatangkan satu surah yang sama dengannya walaupun jin, malaikat, dan manusia seluruhnya bekerja sama untuk melakukannya¹²⁵.

Pada ayat 90-91, orang-orang musyrik menyuruh untuk mendatangkan kekuasaan lain selain kemujizatan Alquran pada ayat sebelumnya. Mereka melakukan hal itu disebabkan sikap keras kepala dan kebingungan mereka apa yang harus diimani oleh mereka. Mereka pun meminta salah satu dari enam tanda kekuasaan Allah. Enam kekuasaan tersebut akan dijelaskan dalam ayat selanjutnya¹²⁶.

3.3.4 Al-Isr ‘ (17): 93

﴿أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُحْرَفٍ أَوْ تَرَقَّىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ
لِرُقِيِّكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ ۗ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا
بَشَرًا رَّسُولًا﴾

Atau kamu mempunyai sebuah rumah dari emas, atau kamu naik ke langit. Dan kami sekali-kali tidak akan mempercayai kenaikanmu itu hingga kamu turunkan atas kami sebuah Kitab yang kami baca". Katakanlah: "Maha Suci Tuhanku, bukankah aku ini hanya seorang manusia yang menjadi rasul?". (QS. Al-Isr ‘ (17): 93).

¹²⁵ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.158.

¹²⁶ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.164.

﴿ أو يكون لك بيت من زخروف ﴾ Orang-orang musyrik kafir Mekkah menantang beliau untuk melakukan hal ini karena menganggap nabi Muhammad sebagai anak yatim dan fakir. ﴿أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل﴾ ﴿أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل﴾ atau kamu naik ke langit dengan tangga yang kamu buat, lalu kami menunggumu. Kamu kemudian datang membawa sebuah surah resmi yang dikawal oleh empat malaikat yang bersaksi bahwa yang kamu katakan adalah benar. Atau kamu datang membawa sebuah tulisan yang di dalamnya terdapat pembenaran bahwa kamu adalah seorang utusan Allah dan kami membacanya seperti kebiasaan kami¹²⁷.

Kata ﴿ سبحان ربي ﴾ penegasan untuk menyucikan Allah dari segala bentuk sifat syirik manusia kepada Allah. Dan hanya kepada Allah saja kata tasbih diucapkan. ﴿قل﴾ ﴿سبحان ربي هل كنت إلا بشرا رسولا﴾. Katakan wahai Muhammad dengan keheranan terhadap usulan-usulan mereka tersebut, “Maha Suci Tuhanku dan tidak mungkin ada orang yang mendahului-Nya dalam salah satu urusan yang berada di bawah kekuasaan dan kerajaan-Nya karena Dia Maha Kuasa melakukan apa yang Dia kehendaki sedangkan aku hanya seorang Rasul dan seorang manusia seperti Rasul-rasul lainnya¹²⁸”.

Aku hanya menyampaikan risalah-risalah dari Tuhanku dan menyampaikan nasihat kepada kalian. Para rasul tidak dapat mendatangkan sesuatu pun kecuali apa yang Allah tampilkan pada mereka sesuai dengan hikmah dan mashlahat dan apa yang kalian minta hanya dapat dilakukan oleh Allah. Jika Dia berkehendak, dia dapat saja memenuhi usulan-usulan kalian tersebut dan dapat juga tidak memenuhinya. Mereka bahkan tidak akan beriman walaupun datang tanda-tanda kekuasaan yang mereka

¹²⁷ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir...*, Jil. XV, hlm.166.

¹²⁸ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir...*, Jil. XV, hlm.167.

usulkan. Hal ini sebagaimana disebutkan oleh Allah dalam surah Yunus ayat 96-97¹²⁹

﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ وَلَوْ

جَاءَهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾

96. Sesungguhnya orang-orang yang telah pasti terhadap mereka kalimat Tuhanmu tidaklah akan beriman. 97. Meskipun datang kepada mereka segala macam keterangan, hingga mereka menyaksikan azab yang pedih. (QS. Yunus (12): 96-97).

Sesungguhnya orang-orang yang akalunya lemah dan pikirannya terbatas mengira bahwa Allah akan melakukan apa yang mereka inginkan seperti para pemimpin yang berusaha menyenangkan para pengikutnya untuk mendapatkan keuntungan seperti materi dan melancarkan urusannya.

Permintaan yang mereka ajukan disertai dengan adanya tantangan, pengingkaran, dan upaya untuk melemahkan bukan untuk mencapai keimanan dan mengetahui hakikat kenabian. Seandainya mereka ingin benar-benar mengetahui hakikat kenabian, tentu Alquran yang merupakan sebuah mukjizat cukup untuk menyakinkan mereka dan satu ayat sudah cukup bagi mereka untuk menunjukkan kebenaran nabi tersebut¹³⁰.

Mereka meminta agar didatangkan satu dari enam kekuasaan Allah seperti memancarkan banyak mata air di Mekah, menciptakan taman-taman dan kebun-kebun di tengahnya terdapat sungai yang mengalir, lalu jatuhnya kepingan-kepingan langit ke atas mereka sebagaimana yang mereka maksud dalam firman Allah surah Saba' ayat 9

¹²⁹ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.166.

¹³⁰ M.Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol.VII, hlm.544.

﴿أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ^ع

إِن كَشَا نَحْسِفَ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ^ع

إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ﴿

Maka apakah mereka tidak melihat langit dan bumi yang ada di hadapan dan di belakang mereka? jika kami menghendaki, niscaya kami benamkan mereka di bumi atau kami jatuhkan kepada mereka gumpalan dari langit. Sesungguhnya pada yang demikian itu benar-benar terdapat tanda (kekuasaan Tuhan) bagi setiap hamba yang kembali (kepada-Nya). (Saba' (34): 9).

Mendatangkan Allah dan para malaikat yang terlihat secara langsung dan berhadapan dengan mereka kemudian bersaksi akan kebenaran nabi Muhammad saw yang memiliki sebuah istana atau rumah dari emas, atau beliau naik ke langit dan mereka tidak akan beriman karena naiknya beliau ke langit yang di dalamnya terdapat pembenaran bagi kenabian beliau yakni catatan Allah swt yang ditujukan kepada setiap laki-laki dari mereka. Hal ini sebagaimana firman Allah swt dalam surah al-Muddatsir ayat 52¹³¹

﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّنشَرَةً ﴿

Bahkan tiap-tiap orang dari mereka berkehendak supaya diberikan kepadanya lembaran-lembaran yang terbuka.

Allah membantah mereka dengan jawaban yang tegas, “katakan wahai Muhammad ‘Maha suci Tuhanku’”. Maksudnya penyucian untuk Allah Swt dari ketidakmampuan melakukan sesuatu dan dari adanya bantahan terhadap perbuatan-Nya. Ada yang mengatakan bahwa ungkapan ini adalah keheranan terhadap berlebihannya kekafiran mereka dan usulan-usulan mereka.

¹³¹ M.Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol.VII, hlm.547.

Allah memerintahkan kepada nabi Muhammad untuk juga mengatakan “Aku tidak lain hanyalah seorang manusia yang diutus dan aku mengikuti apa yang diwahyukan oleh Tuhanku kepadaku. Tuhanku mampu melakukan apa saja yang Dia kehendaki dari semua yang kalian minta itu yang bukan termasuk dalam kemampuan manusia. Apakah kalian pernah mendengar ada seorang manusia yang datang dengan tanda-tanda ini? maka hanya Allah yang MahaKuasa atas segala sesuatu dan kekuasaan bukanlah di tangan manusia¹³².

Pada ayat 94-100, Allah menceritakan rapuhnya keimanan mereka karena beranggapan bahwa Allah tidak mungkin mengutus kepada golongan manusia yaitu seorang rasul dari golongan manusia bukannya dari golongan malaikat. Dan ini merupakan tuduhan atau *syubhat* yang menafikan seorang rasul. Allah juga menyebutkan *syubhat* lainnya yaitu pengingkaran terhadap hari kebangkitan dan Allah mengingatkan mereka tentang kekuasaan Allah yang agung dan bijaksana yang luar biasa dengan menciptakan langit dan bumi¹³³.

Pada ayat 101-107, setelah mengisahkan sikap orang-orang Quraisy yang keras kepala dengan permintaan dan pembangkangan mereka terhadap rasul, Allah menghibur dan mengingatkan nabi Muhammad saw dengan kisah antara nabi Musa as, Fir'aun, dan kaumnya yang meminta agar Allah didatangkan kepada mereka.

Allah juga menurunkan Sembilan mukjizat kepada nabi Musa, namun itu semua tidak membuat Fir'aun dan kaumnya beriman. Kemudian, Allah menjelaskan turunya ayat Alquran secara berangsur-angsur dan bahwa Alquran ialah benar dan tidak akan sirna. Demikianlah gaya bahasa orang-orang Arab yaitu memulai pembicaraan dengan

¹³² Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir...*, Jil. XV, hlm.167.

¹³³ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir...*, Jil. XV, hlm.170.

memaparkan suatu permasalahan lalu merembet kepada permasalahan lain, setelah itu kembali kepada tema yang disebutkan kali pertama. Dan Allah swt mengancam orang yang tidak beriman kepada-Nya dan menjelaskan bahwa para tokoh agama (ulama) dari Ahli Kitab telah beriman kepada-Nya¹³⁴.

3.1.1 Al-Isr ‘ (17): 108

﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾

Dan mereka berkata: "Maha Suci Tuhan kami, sesungguhnya janji Tuhan kami pasti dipenuhi". (QS. Al-Isr ‘ (17): 108).

﴿سبحان ربنا﴾ menyucikan Allah dari menyalahi janji. *سبحان nun* di sini *khaf fah*, tidak bertasydid. *كان وعد* ﴿كان وعد﴾ sesungguhnya, janji Tuhan kami pasti dipenuhi, dengan menurunkan Alquran dan mengutus Nabi Muhammad.

Para ulama saleh dari Ahli Kitab berkata di dalam sujud mereka, *سبحان ربنا* yakni mereka mengucapkan lafal tersebut untuk menyucikan Allah, mengagungkan dan memuliakan kekuasaan-Nya yang sempurna. Sebagai pengakuan bahwa Allah tidak akan menyalahi janji-Nya.

Oleh karena itu mereka berkata juga

﴿إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾¹³⁵. Dikatakan oleh Mujahid bahwa

mereka adalah orang-orang dari kalangan Ahli Kitab. Ketika mereka mendengar apa yang diturunkan oleh Nabi Muhammad saw mereka pun bersujud. Di antara mereka adalah Zaid ibn Amr ibn Nufail, Waraqah ibn Naufal, dan ‘Abdullah ibn Salam. Sujud mereka merupakan sindiran

¹³⁴ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Mun r...*, Jil. XV, hlm.180.

¹³⁵ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Mun r...*, Jil. XV, hlm.180.

bagi orang-orang jahiliyah dan musyrik yaitu jika mereka tidak beriman kepada Alquran, orang-orang yang lebih baik dari mereka dan para ulama Ahli Kitab yang memahami kitab suci mereka dan mengetahui apa itu wahyu dan syariat, beriman kepada-Nya¹³⁶.

Mereka juga mengakui bahwa Nabi Muhammad Saw adalah nabi yang dijanjikan di dalam kitab suci mereka sehingga jika Alquran dibacakan kepada mereka, mereka bersujud kepada Allah karena mengagungkan perintah-Nya. Mereka bersujud juga karena Allah telah merealisasikan janji-Nya yang ada di dalam kitab-kitab suci dan karena Dia telah wujudkan berita gembira yang telah Dia sampaikan berupa diutusnya Muhammad Saw dan diturunkan Alquran kepada beliau¹³⁷.

Inilah maksud dari janji di dalam ayat **﴿إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾**

yaitu dengan diturunkannya Alquran dan diutusnya nabi Muhammad saw. Bentuk sujud yang mereka lakukan ialah mereka tersungkur sujud sembari menanggis dengan penuh kekhusyuan dan ketundukan kepada Allah swt karena rasa takut kepada-Nya serta dengan penuh keimanan dan pembenaran kepada kitab-kitab suci-Nya dan Rasul-Nya¹³⁸.

3.1.1 Al- Isr ‘ (17): 111

¹³⁶ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.182.

¹³⁷ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.181.

¹³⁸ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm188.

﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وِليٌّ مِنَ الذُّلِّ وَكَبَّرَهُ تَكْبِيرًا﴾

Dan katakanlah: "Segala puji bagi Allah yang tidak mempunyai anak dan tidak mempunyai sekutu dalam kerajaan-Nya dan dia bukan pula hina yang memerlukan penolong dan agungkanlah dia dengan pengagungan yang sebesar-besarnya. (QS. Al- Isr ' (17): 111.

Setelah Allah swt menyatakan bahwa Dia menurunkan Alquran kepada Rasul-Nya dan membuktikan bahwa orang-orang Arab tidak mampu melawannya, serta Rasulullah saw juga membawa Tauhid kepada mereka dan menolak Tuhan-Tuhan mereka, maka orang-orang musyrik Arab berbalik menuduh bahwa beliau telah melakukan apa yang beliau larang dari mereka. Allah swt membantah mereka dengan surah Al-Isr ' ayat 110 sampai 111¹³⁹.

Allah swt menyebutkan bahwa Dia Maha Esa walaupun nama-Nya berjumlah banyak, Dia memerintahkan nabi Muhammad saw untuk memuji-Nya atas nikmat yang Dia anugerahkan kepada beliau berupa kemuliaan sebagai rasul dan dipilihnya beliau untuk membawa risalah dari-Nya¹⁴⁰.

Allah juga menyebutkan bahwa Dia tidaklah mempunyai anak. Hal ini untuk membantah orang-orang Yahudi, Nasrani, dan orang-orang Arab yang menyembah berhala dan menjadikannya sebagai sekutu Allah. Juga untuk membantah orang-orang Arab yang menyembah para malaikat dan menyakini bahwa para malaikat tersebut adalah anak-anak perempuan Allah. Sehingga Allah meniadakan anak terlebih dahulu kemudian menafikan sekutu di dalam kerajaan-Nya, kemudian meniadakan penolong bagi-Nya. Sekutu sendiri lebih umum daripada

¹³⁹ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.192

¹⁴⁰ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*...,Jil. XV hlm. 192

anak dan penolong atau pembela lebih umum daripada penisbahan anak dan sekutu karena Allah lebih dari sekedar anak, sekutu, atau selain sekutu¹⁴¹.

Allah kemudian mengajarkan kepada kita bagaimana memuji-Nya. Allah berfirman, ﴿وقل الحمد لله﴾ dan katakanlah “Hanya milik Allah pujian dan syukur atas nikmat yang Dia limpahkan kepada para hamba-Nya. Dia yang memiliki tiga sifat berikut ini untuk menyucikan diri-Nya dari kekurangan¹⁴².

Pertama, Dia tidak memiliki anak karena tidak memerlukannya. Mempunyai anak itu merupakan sifat makluk dan Allah Maha suci dari hal itu. Dalam hal ini terdapat bantahan terhadap orang-orang Yahudi yang mengatakan Uzair anak Allah dan bantahan terhadap orang-orang Nasrani yang mengatakan bahwa Isa ialah anak Allah.

Kedua, Dia tidak memiliki sekutu dalam kerajaan dan kekuasaan-Nya karena juga tidak memerlukannya. Jika Dia memerlukan sekutu maka Dia zat yang lemah. Di samping itu, lebih dari satu Tuhan berdampak pada kerusakan dan perselisihan akibatnya tidak diketahui siapa yang berhak disembah, dipuji, dan disyukuri.

Ketiga, Dia tidak hina sehingga memiliki penolong. Maksudnya Dia tidaklah hina sehingga membutuhkan orang lain untuk menjadi penolong-Nya karena kehinaan itu, baik penolong itu berupa pembela, pembantu, maupun atasan. Dia adalah pencipta segala sesuatu, tiada sekutu bagi-Nya. Dia-lah yang mengatur dan mengukur segala sesuatu sesuai dengan kehendak-Nya¹⁴³.

¹⁴¹ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.194.

¹⁴² Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.194.

¹⁴³ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XV, hlm.195.

﴿وَكَبَّرَهُ تَكْبِيرًا﴾ yakni agungkan dan muliakanlah Dia

dari apa yang dikatakan orang-orang zalim karena pengagungan itu sesuai dengan kemuliaan, kagungan, dan kesucian-Nya. Sesungguhnya Dia-lah yang Maha Besar dan Maha Agung. Pengagungan tersebut harus disertai dengan keyakinan bahwa Dia adalah Zat yang Wajibul Wujud dan tidak memerlukan semua yang ada di dunia ini. Adapun sifat-sifat-Nya yakni Dia memiliki sifat-sifat sempurna yang suci dari semua bentuk kekurangan¹⁴⁴.

Berkaitan dengan perbuatan-Nya, tidak ada yang terjadi di dalam kerajaan-Nya kecuali sesuai dengan hikmah dan kehendak-Nya. Terkait dengan hukum-hukum-Nya, Dia memiliki perintah dan larangan yang mutlak. Dia juga memiliki kekuasaan untuk memuliakan atau menghinakan siapa yang Dia kehendaki. Tidak ada yang dapat menolak ketetapan-Nya serta tidak ada yang mampu membantah hukum-Nya sama sekali. Terkait dengan nama-nama-Nya, Dia tidak disebut kecuali dengan nama-nama yang terbaik dan tidak disifati kecuali dengan sifat-sifat-Nya yang suci dan agung.

Firman Allah swt ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾

adalah bantahan terhadap orang-orang Yahudi, Nasrani, dan Arab yang mengatakan bahwa Uzair, Isa, dan para malaikat adalah keturunan Allah swt. Karena Allah swt tidak memiliki orang tua, tidak memiliki istri dan tidak memiliki anak. Dia satu-satunya dan tiada sekutu bagi-Nya dalam kerajaan dan dalam penghambaan. Dia tidak memiliki penolong yang membela-Nya dan yang menyelamatkan-Nya dari kehinaan. Dia tidak mencari sekutu dari siapa pun dan tidak juga mencari bantuan dari

¹⁴⁴ M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol. VII, hlm. 550.

siapa pun. Dia berhak diagungkan dan dimuliakan dengan sepenuhnya¹⁴⁵.

Dalam bahasa Arab disebutkan bahwa kata tertinggi yang digunakan orang-orang Arab untuk mengagungkan dan memuliakan Allah ialah *Allahu Akbar* artinya Dia lebih besar dari segala sesuatu. Rasulullah saw ketika memulai shalat juga mengucapkan *Allahu Akbar*.

Umar ibn Kha'ab juga berkata "ucapan seorang hamba *Allahu Akbar* adalah lebih baik dari dunia dan seisinya". Ayat *وقل الحمد لله* adalah penutup dalam Taurat.

Abdullah ibn Ka'ab ra berkata "Taurat dibuka dengan awal surah al-An'am dan ditutup dengan akhir surah ini. Di dalam hadis yang diriwayatkan dari Mu'az ibn Jabal ra, Rasulullah saw bersabda *إنها آية العز* artinya "Ia adalah ayat kemuliaan"¹⁴⁶.

Awal surah Al-Isr ' ayat 1 memaparkan tentang penyucian Allah swt secara sempurna dari segala macam kekurangan dengan kata *سُبْحَانَ* dan ditutup ayat 111 dengan kata *الحمد لله* yakni pujian untuk Allah dengan segala macam kesempurnaan yang layak hanya untuk Allah swt. Penyucian dan pujian adalah dua hal yang oleh Alquran selalu digandengkan dengan mendahulukan penyucian atas pujian. Demikian halnya dengan surah ini mendulukan penyucian kepada Allah swt baru kemudian memuji dan mengagungkan Allah swt¹⁴⁷.

Kesimpulan surah Al-Isr ' ini berisi tentang penguatan pokok-pokok akidah dan agama seperti surah-surah Makkiah lainnya yaitu pertama, pembuktian tauhid seperti; menjelaskan bukti-bukti fenomena alam yang

¹⁴⁵ M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol. VII, hlm. 550.

¹⁴⁶ M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol. VII hlm. 553.

¹⁴⁷ M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol. VII hlm. 558.

menunjukkan kekuasaan, keagungan, dan keesaan Allah (ayat 12). Lalu tentang menetapkan pilar-pilar kehidupan sosial yang bertumpu pada akhlak mulia dan etika yang baik (ayat 23-39).

Kedua, sosok nabi Muhammad saw dukungan terhadap beliau dengan berbagai mukjizat untuk menunjukkan kebenaran beliau seperti; memperingatkan nabi Saw jangan sampai menyetujui sebagian keyakinan orang-orang musyrik (ayat 73-76), menjelaskan sebab tidak diturunkannya bukti-bukti indrawi yang menunjukkan kebenaran nabi saw (ayat 59). Juga menjelaskan sikap keras kepala orang-orang musyrik yang mengusulkan agar diturunkan bukti-bukti kekuasaan Allah selain Alquran seperti memunculkan aliran sungai dari dalam tanah, membuat Mekkah menjadi taman dan kebun yang rindang, menurunkan kepingan-kepingan dari langit, kehadiran rombongan malaikat, rumah dari emas, dan diangkat ke langit (89-97).

Surah ini juga menjelaskan kesucian tugas Alquran dan keagungan tujuannya (ayat 9 dan 82). Juga menjelaskan ketidakmampuan manusia dan jin untuk mendatangkan semisal Alquran (ayat 88), semua ini menunjukkan kemukjizatan Alquran. Menyebutkan perintah kepada nabi Muhammad saw untuk mendirikan salat fardu dan melakukan salat Tahajjud di malam hari (ayat 78-79). Cerita mengenai masuknya beliau ke Madinah dan keluarnya beliau dari Mekah (ayat 80). Surah ini menjelaskan tentang hikmah turunnya Alquran secara bertahap sesuai dengan peristiwa dan kejadian (ayat 105-106).

Ketiga, bantahan terhadap syubhat (tuduhan-tuduhan) dan sifat-sifat orang-orang musyrik seperti; menceritakan kisah bani Israil ketika mereka dalam kondisi baik dan ketika mereka melakukan kerusakan di muka bumi. Mereka dimuliakan dengan banyaknya harta dan anak

ketika istiqamah di dalam ajaran Allah. Mereka terlunta-lunta dua kali di muka bumi karena pembangkangan dan kerusakan yang mereka perbuat, termasuk perusakan tempat ibadah mereka. Kemudian juga karena kerusakan yang mereka kembali lakukan dengan mengganggu nabi Muhammad saw dan keinginan mereka mengusir beliau dari Madinah. (ayat 76).

Surah ini juga mengemukakan orang-orang musyrik yang menyatakan bahwa Allah mempunyai anak-anak perempuan berupa para malaikat. (ayat 40). Kemudian menolak keyakinan mereka tentang adanya Tuhan lain selain Allah (41-42). Allah mengemukakan pengingkaran mereka terhadap hari kebangkitan dan dikumpulkannya seluruh manusia (ayat 49-52 dan 98-99).

Keempat, menjelaskan nikmat kepada manusia seperti; menyebutkan berbagai nikmat Allah Yang Agung kepada para hamba-Nya (ayat 12-17), kemudian menyebutkan celaan terhadap mereka yang tidak mau bersyukur (ayat 83). Dan termasuk nikmat yang paling istimewa adalah ruh dan kehidupan (ayat 85). Dan membuat perbandingan antara orang yang menginginkan kenikmatan bersifat segera di dunia ini dan orang yang menginginkan kenikmatan abadi (ayat 18-21).

Kelima, menceritakan tentang kisah kenabian seperti; mengisytarkan penggalan kisah nabi Musa dengan Fir'aun dan bani Isra'il (ayat 101-104). Mendeklarasikan pemuliaan terhadap manusia, berupa perintah kepada malaikat untuk bersujud kepada Adam, sementara iblis menolaknya (ayat 61-65). Juga pemuliaan terhadap keturunan Adam serta dilimpahkan rezeki-rezeki yang baik kepada mereka (ayat 70).

Keenam, Allah menyucikan diri-Nya dan satu peristiwa untuk pembuktian keagungan Allah dengan kata tasbih sebanyak tujuh kali seperti; diawali dengan kata

tasbih kepada Allah dengan melihat peristiwa Isr ' dan mi'raj (ayat 1-6), Allah menyucikan diri-Nya dengan kata tasbih dari perkataan orang-orang kafir (ayat 43), langit dan bumi menyucikan Allah dan sebagai sindiran kepada manusia yang lalai bertasbih kepada Allah dengan menyebut kata tasbih sebanyak tiga kali dalam satu ayat (ayat 44), Rasulullah diperintahkan bertasbih kepada Allah untuk menyucikan dari perkataan orang-orang kafir (ayat 93), dan Allah menyucikan diri-Nya dan pengakuan bahwa Allah tidak mengingkari janji-janji-Nya (108-111).

3.1.1 Al- ad d (57): 1

﴿سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

Semua yang berada di langit dan yang berada di bumi bertasbih kepada Allah (menyatakan kebesaran Allah). dan dialah yang Maha Perkasa lagi Maha Bijaksana.

﴿سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ segala sesuatu di langit dan bumi seperti benda mati, tumbuh-tumbuhan, manusia dan hewan, semuanya bertasbih menyucikan Allah Swt dari segala bentuk kekurangan dan dari segala hal yang tidak layak dan tidak pantas bagi-Nya ini sebagai bentuk pengagungan kepada-Nya serta pengakuan dan pengikraran akan *rub biyyah*-Nya. Baik apakah bertasbih itu dengan bahasa lisan atau verbal seperti tasbihnya malaikat, manusia dan jin, maupun dengan bahasa keadaan seperti tasbihnya makhluk selain mereka karena setiap yang wujud menunjukkan keberadaan sang pencipta¹⁴⁸.

Fi'l سَبِّحَ muta'add dengan huruf *jar lam*, padahal

فَعْلٌ ini sebenarnya sudah *muta'add* dengan sendirinya. Hal ini memberikan sebuah kesan pengertian bahwa perbuatan

¹⁴⁸ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XXVII, hlm.313.

atau amal itu dilakukan karena Allah swt murni hanya untuk-Nya¹⁴⁹.

Ketika *fi'l* سَبَّحَ bertemu dengan huruf *jar li* berfungsi untuk mengagungkan Allah dan khusus kepada wujud Allah. Dan kata tasbih menggunakan huruf *jar bi* hanya digunakan dalam bentuk *fi'l Amr* yang berfungsi sebagai wajibnya bertasbih dengan nama Allah semata¹⁵⁰.

Dalam kalimat ﴿ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ digunakan kata مَا (makhluk yang tidak berakal) bukan *man* (makhluk yang berakal) karena lebih melihat kelompok yang lebih banyak, yaitu dari makhluk yang tidak berakal. Maksudnya ialah jika dibandingkan banyaknya makhluk di bumi dan di langit, maka jumlah manusia yang enggan bertasbih lebih sedikit dari pada makhluk tidak berakal. ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ dan Dia Maha kuat di dalam kerajaan dan kekuasaan-Nya tanpa ada suatu apa pun yang bisa menentang-Nya sedikit pun, lagi Mahabijaksana dalam perbuatan-Nya. Dan kalimat ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ merupakan *jumlah musta'nafah* (permulaan kalimat baru) atau *jumlah liyah* yang berposisi sebagai penegas kalimat sebelumnya secara makna dan substansi yang menunjukkan bahwa Allah Swt berhak dan layak untuk ditasbihkan dan disucikan¹⁵¹.

Penggunaan bentuk kata kerja masa lampau pada surah ini untuk menegaskan bahwa tasbih yang dilakukan oleh semua makhluk itu merupakan sesuatu yang telah ditetapkan Allah sebelum wujud mereka. Kata tasbih dengan penggunaan *fi'l m i* bermakna dari dulu hingga sekarang seluruh makhluk di muka bumi dan langit kecuali

¹⁴⁹ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil. XXVII, hlm.290.

¹⁵⁰ Al-Rizki , *Tafsir Al-Kabir*., jil. XI, hlm.197.

¹⁵¹ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil. XXVII, hlm.317.

manusia bertasbih atau menyucikan Allah dari segala perilaku, perkataan, niat buruk.¹⁵² Dan bukan hanya di masa lalu saja makhluk-makhluk itu bertasbih, namun dari dulu hingga sekarang akan senantiasa bertasbih.

Adapun rahasia kata tasbih dengan menggunakan *fi'l m i* ialah seharusnya penggunaan masa lampau hanya bermakna pekerjaan telah dilakukan atau telah terjadi. Namun Allah menegaskan dengan masa lampau juga tersirat makna *mustaqbal* atau masa yang akan datang. Dengan kata lain, makhluk bukan bertasbih hanya di masa lampau namun hingga saat ini mereka akan tetap bertasbih kepada Allah sebagai kepatuhan mereka terhadap Allah swt.

Ibn Jar r al- abar menafsirkan bahwasannya, seluruh alam selain diri-Nya dari ciptaan Allah, bertasbih (سبح) berupa penghormatan kepada Allah, dan berikrar terhadap kekuasaan rububiyah-Nya serta patuh terhadap seluruh perintah Allah. Bertasbih dalam pengertian agama ialah “menjauhkan Allah dari segala sifat kekurangan, kejelekan bahkan ketidaksempurnaan yang terbayang dalam benak makhluk.”¹⁵³

Bertasbih kepada Allah di setiap saat karena Allah Swt Zat Yang Maha Perkasa, Maha Kuat lagi Maha Mengalahkan dalam kerajaan-Nya, Maha bijaksana dalam ciptaan dan perbuatan-Nya, Maha Menguasai, serta Maha Penguasa tiada satupun yang mampu mengalahkan-Nya. Allah juga Maha Mengetahui tentang segala sesuatu baik yang telah, sedang, dan akan terjadi secara sempurna, mutlak, lengkap, dan utuh. Inilah alasan pentingnya senantiasa bertasbih kepada Allah¹⁵⁴.

¹⁵² Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil. XXVII, hlm. 290.

¹⁵³ Ibn Jar r al- abar, *Jam' Al-Bay'an 'an Ta'wil y Al-Qur' an*, (Beirut: Dar al-Fikr, 2005), Jil. XIV, hlm. 246.

¹⁵⁴ M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol. XIV, hlm. 6.

Ayat 1-6 pada surah al- ad d mengkombinasikan antara petunjuk tentang kuasa Allah swt dan mempresentasikan nikmat-nikmat-Nya. Pengulangan sebagian makna ayat-ayat sebagai dorongan, rangsangan, dan motivasi untuk memerhatikan dan melakukan perenungan dan bersyukur kepada Allah dengan cara bertasbih hanya kepada Allah swt¹⁵⁵.

Setelah Allah memaparkan bukti-bukti petunjuk keesaan-Nya, ilmu-Nya, dan kuasa-Nya dengan berbagai pandangan dan aspek yang ada di langit, bumi, dan diri makhluk hidup, selanjutnya Ayat 7-12 pada surah al- ad d Allah membicarakan tentang beberapa bentuk pembebanan agama berupa perintah beriman kepada Allah dan Rasul-Nya secara konsisten dalam meneguhi keimanan itu serta tulus, ikhlas, dalam keimanan¹⁵⁶.

Adanya perintah berinfak di jalan Allah Swt yang harus dilakukan oleh para mukmin dimana Allah akan melipatgandakan pahala infak mereka. Allah juga mengeluarkan mereka dari kegelapan menuju cahaya keimanan dengan beberapa ayat-ayat-Nya. Begitu juga Allah menjelaskan bahwa Dia melebihkan dan memberikan penghargaan lebih kepada orang-orang terdahulu yang pertama masuk Islam dan berinfak sebelum *fath al-Makkah*. Itu semua Allah tegaskan sebagai motivasi untuk berinfak bagi kaum mukmin.

Setelah menerangkan dan melukiskan keadaan orang mukmin yang berinfak pada hari kiamat bahwa cahaya mereka bersinar dihadapan mereka dan di sisi kanan mereka menuntun dan membimbing mereka menuju ke surga dan itu tanda dan indikasi keselamatan mereka, selanjutnya pada ayat 13-15, Allah menerangkan dan menggambarkan keadaan orang-orang munafik.

¹⁵⁵ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.322.

¹⁵⁶ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.322.

Pada hari itu mereka mencoba untuk meminta bantuan dan pertolongan orang-orang mukmin namun mereka mendapatkan jawaban mengecewakan dan menghancurkan asa. Tiada harapan bagi mereka untuk selamat dari neraka. Hal ini menunjukkan bahwa pada hari itu tidak ada yang selamat kecuali orang yang beriman kepada Allah swt dan rasul-Nya dengan keimanan yang sebenarnya dan sungguh-sungguh mengerjakan apa yang diperintahkan oleh Allah yaitu berinfak dan meninggalkan apa yang dilarang¹⁵⁷.

Pada ayat 16-19, Allah mengiring kepada para mukmin yang sudah mengendur serta mengalami penurunan semangat dan tekad untuk kembali menyemarakkan hati dengan rasa takut, dan menghidupkan kembali sensitifitas hati dengan cara mendengarkan nasihat-nasihat, petunjuk, bimbingan, dan tuntunan Alquran.

Allah juga memperingatkan mereka agar jangan sampai seperti Ahli Kitab yang mana hati mereka menjadi keras karena panjangnya waktu berlalu antara masa mereka dengan nabi sehingga mereka pun mengabaikan perintah-perintah dan larangan agama. Lalu Allah membedakan antara mereka yang bersedekah dan beriman dan juga balasan orang-orang kafir¹⁵⁸.

Setelah menjelaskan kondisi dua golongan yakni golongan mukmin dan golongan kafir di akhirat, pada ayat 20-21 Allah mengawali dengan meremehkan urusan duniawi dan mengagungkan keadaan akhirat. Kemudian Allah menyambung dengan dorongan dan ransangan untuk bersemangat melakukan apa yang bisa membawa kepada ampunan Allah dan ridha-Nya hingga mendapatkan keberuntungan dan kenikmatan abadi¹⁵⁹.

¹⁵⁷ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jil. XXVII, hlm. 338.

¹⁵⁸ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jil. XXVII, hlm. 341.

¹⁵⁹ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jil. XXVII, hlm. 346.

Pada ayat 22-24, Allah menerangkan tentang musibah yang dapat terjadi di dunia. Musibah itu merupakan qadha dan qadar Allah. Tujuan yang dimaksud ialah untuk menumbuhkan dalam diri orang-orang mukmin rasa ikhlas dan berserah diri ketika mendapatkan musibah. Allah juga memperingatkan bahwa jangan bersikap tenggelam dalam kesedihan dan duka cita dalam meratapi kenikmatan dunia yang terlepas dari gengaman. Dan jangan sampai menyombongkan dan membanggakan diri ketika nikmat datang¹⁶⁰.

Allah menginformasikan bahwa akan menghukum orang-orang yang congkak dan tamak dimana mereka tidak mau menunaikan apa yang menjadi kewajiban mereka secara syara' bahkan mereka menyuruh dan mengajak orang lain berbuat hal yang sama. Mereka sejatinya tidak melakukan kejahatan melainkan terhadap diri mereka sendiri.

Pada ayat 25, Allah khusus menerangkan tentang tujuan pengutusan rasul-rasul dimana sebelumnya Allah menerangkan tentang kondisi dunia dan akhirat. Allah mengutus rasul diperkuat dengan berbagai bentuk mukjizat, dalil, bukti, dan hujjah-hujjah yang kuat, pasti, dan tidak terbantahkan. Allah juga menunjukkan dengan elemen dan komponen risalah dan syariah Ilahi untuk menata dan mengelola kehidupan manusia, mengukuhkan agama Allah Swt, membela, dan menolong rasul-rasul-Nya¹⁶¹.

Adapun titik korelasi dan relevansi antara al-Kitab, neraca (keadilan), dan besi dalam ayat ini, para ulama menjelaskannya ke dalam tujuh versi titik korelasi dan relevansi. Di antaranya yang paling kuat adalah bahwa agama memiliki dua aspek yakni aspek muamalat dan aspek aqidah atau aspek pokok dan aspek cabang.

¹⁶⁰ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jil. XXVII, hlm. 352.

¹⁶¹ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jil. XXVII, hlm. 357.

Aspek akidah atau aspek pokok tidak akan terwujud melainkan dengan kitab samawi. Sedangkan aspek muammalah atau aspek cabang tidak bisa berjalan dengan baik, teratur, dan tertata secara sistematis melainkan dengan neraca yakni keadilan. Disini harus ada penopang yang melindungi dan menjamin eksistensi dan berlakunya sistem dan tatanan syari'at¹⁶².

Penopang tersebut ialah besi untuk mendidik dan mendisiplinkan orang yang meninggalkan dua pilar utama yaitu aqidah dan muammalah. Ini mengisyaratkan bahwa al-Kitab merepresentasikan kekuasaan *tasyri'* (legislatif), keadilan merepresentasikan kekuasaan peradilan (judikatif), sedangkan penurunan besi merepresentasikan kekuasaan eksekutif¹⁶³.

Setelah menerangkan bahwa Allah swt mengutus rasul-rasul dengan berbagai ayat, bukti, hujjah, dan mukjizat yang nyata, dan perintah untuk menolong dan mendukung para rasul, pada ayat 26-29 Allah menjelaskan tentang kesatuan kenabian baik secara garis silsilah maupun substansinya. Pada keturunan nabi Nuh as dan nabi Ibrahim as. Kesatuan kenabian ini menghendaki kesatuan dan kesamaan pada pokok-pokok syari'at dan kesatuan al-Kitab yakni kitab-kitab samawi yang berjumlah empat kitab.

Tidak ada seorang pun yang datang dengan membawa risalah kenabian setelah nabi Nuh as dan nabi Ibrahim as melainkan berasal dari keturunan nabi Nuh as dan nabi Ibrahim as serta memiliki manhaj yang sama dengan manhaj kedua nabi tersebut. Itu adalah nikmat yang menjadi sebuah kehormatan dan kemuliaan bagi nabi Nuh as dan nabi Ibrahim as dari Allah swt¹⁶⁴.

¹⁶² Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.385.

¹⁶³ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.386.

¹⁶⁴ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.364.

Allah Swt menegaskan bahwa ganjaran dan pahala sama adilnya bagi setiap orang yang beriman kepada rasul dahulu dan menyempurnakan keimanannya dengan beriman kepada penutup para rasul atau rasul yang terakhir yaitu nabi Muhammad saw. Juga bahwa kenabian adalah sebuah karunia dan rahmat dari Allah tidak hanya terkhusus bagi suatu kaum tertentu karena Allah lebih mengetahui di mana Allah meletakkan dan menempatkan tugas seorang rasul.

Sama sekali tidak benar pernyataan kaum Yahudi “sesungguhnya kerasulan hanya khusus bagi kami, bukan yang lain bahwa kami adalah orang-orang terkasih Allah bahwa kami adalah bangsa terpilih”¹⁶⁵.

Awal surah ini menguraikan ketundukkan semua makhluk kepada Allah Swt dan bahwa milik-Nya sendiri kerajaan langit dan bumi. Dia yang memberi hidup dan Dia pula mencabut hidup. Akhir surah ini menguraikan kuasa-Nya dan bahwa semua berada dalam gengaman tangan-Nya. Dia yang memberi dan Dia pula yang menghalangi sesuai dengan kebijakan-Nya. Demikian bertemu uraian akhir surah ini dengan awalnya¹⁶⁶.

Tema surah ini seperti kebanyakan tema surah-surah Madaniyyah lainnya. *Pertama*, diawali dengan pembicaraan tentang sifat-sifat Allah Swt dan *Asma' al-Husna*, serta jejak-jejak keagungan-Nya yang tampak nyata pada penciptaan alam. *Kedua*, menerangkan tentang hukum-hukum syara' yang berkaitan dengan aqidah dan keimanan seperti; mengukuhkan Islam, meluhurkan kedudukan, dan wibawa Islam (16-19), menasihati orang-orang mukmin agar tabah dan sabar atas berbagai musibah, mencela orang-orang yang sombong, angkuh, tinggi hati, dan kikir. Juga memerintahkan keadilan dan memakmurkan alam, menerangkan tujuan dari pengutusan para rasul, perintah

¹⁶⁵ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jil. XXVII, hlm. 364.

¹⁶⁶ M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol. XIV, hlm. 54.

untuk bertakwa kepada Allah Swt serta mengikuti tuntunan dan petunjuk para rasul dan nabi.

Ketiga, jihad dan berinfak di jalan Allah Swt seperti; menyeru kaum muslimin untuk berinfak di jalan Allah Swt untuk meninggikan kalimah-Nya (7-12), membandingkan buah dari seruan berinfak dan berjihad antara orang-orang mukmin yang berjihad dan memiliki keistimewaan dengan cahaya mereka di akhirat dengan orang-orang munafik yang kikir, penakut, dan pengecut yang terjerembab dalam kegelapan, kebodohan, dan kekafiran.

Keempat, menjaga harga diri dari godaan, pesona, dan daya tarik dunia seperti; menerangkan tentang hakikat dunia dan hakikat akhirat. Dunia adalah negeri kefanaan dan main-main, sedangkan akhirat adalah negeri keabadian, kekekalan, kebahagiaan, kenyamanan, dan kesenangan yang besar. Hal ini mengandung peringatan agar jangan sampai terpedaya oleh dunia, sekaligus menggugah, merangsang, dan menstimulasi ketertarikan akhirat dan motivasi untuk beramal untuk akhirat (ayat 20-21).

Kelima, menerangkan pokok-pokok hukum Islam, serta syariat para nabi dalam kehidupan pribadi dan kehidupan umum seperti; hikmah dan pelajaran yang bisa diambil dari umat-umat terdahulu, kisah Nabi Nuh As dan nabi Ibrahim As serta anak cucu mereka yang menjadi rasul, kisah nabi Isa putra Maryam As, dan sikap para pengikutnya terhadap dakwahnya. Juga penjelasan tentang pahala orang-orang yang bertakwa dan dilipatgandakannya ganjaran orang-orang yang beriman kepada rasul mereka serta menjelaskan tugas seorang rasul berdasarkan pilihan dari Allah Swt yang mana itu adalah karunia dari Allah secara khusus kepada siapa saja yang dikehendaki dari para hamba-hamba-Nya (ayat 25 dan 26-29).

3.1.2 Al- asyr (59) : 1

﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^ط

Telah bertasbih kepada Allah apa yang ada di langit dan bumi; dan dialah yang Maha Perkasa lagi Maha Bijaksana.

سَبِّحَ bertasbih menyucikan Allah Swt. Huruf lam pada kata الله adalah ma z 'idah atau tambahan. مَا فِي

segala apa yang di langit dan di bumi.

Di sini digunakan kata (makhluk tidak berakal karena memandang kelompok yang lebih banyak).

dan Allah Swt Yang Mahakuat, Maha Mengalahkan dan Maha Mendominasi di dalam kekuasaan dan kerajaan-Nya.

lagi Maha Bijaksana dalam ciptaan dan perbuatan-Nya. Dia meletakkan segala sesuatu pada tempatnya yang sesuai¹⁶⁷.

Telah bertasbih kepada dan untuk Allah semata sejak wujudnya semua apa yang berada di langit dan yang berada di bumi yakni semua mengakui keagungan dan kebesaran-Nya, tunduk dan patuh secara sukarela mengikuti ketetapan-Nya, dan Dialah saja tidak ada selain-Nya Yang Maha Perkasa yang tidak dapat ditampik ketentuan-Nya lagi Maha Bijaksana dalam segala ketetapan-Nya¹⁶⁸.

Sama seperti surat al- ad d ayat 1, surat ini diawali dengan kata tasbih dengan penggunaan kata kerja masa lampau dan memiliki makna yang sama pula bahwa segala sesuatu yang ada di bumi dan langit akan senantiasa bertasbih kepada Allah baik di masa lampau maupun di masa yang akan datang.

¹⁶⁷ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.67.

¹⁶⁸ M.Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol.XIV, hlm.134.

Allah menyampaikan berita tersebut untuk para kaum *Ban Na r* yang enggan mendengar perintah Nabi Muhammad serta malas akan bertasbih kepada Allah. Hal ini yang membedakan dengan surah al- ad d, tujuan disampaikan surat ini untuk kaum *Ban Na r* sedangkan pesan dari surah al- ad d untuk manusia secara umum bukan untuk kaum tertentu yang enggan bertasbih¹⁶⁹.

Sesungguhnya bertasbih menyucikan Allah swt dari segala bentuk hal yang tidak pantas bagi-Nya sudah menjadi kebiasaan dan tipikal semua makhluk yang ada di langit dan bumi baik tumbuh-tumbuhan, hewan, benda mati, malaikat, planet, benda-benda langit, dan lainnya. Adakalanya dengan bahasa keadaan (nonverbal) atau dengan bahasa verbal sebagai bentuk pengakuan dan pengikraran terhadap wujud Allah swt, keesaan-Nya, dan keagungan-Nya¹⁷⁰.

Selain menjelaskan tentang kalimat tasbih, di awal surah al- asyr Allah juga memaparkan tentang periode Islam pertama di mana bangsa Yahudi mengalami dua kali al- asyr di dunia dengan perintah Allah Swt. Al- asyr ialah penghimpunan, pengusiran, dan eksodus pertama dari Madinah ke Syam¹⁷¹.

Al- asyr kedua adalah pengusiran terhadap mereka oleh khalifah Umar ibn al-Khattab Ra dari Khaibar ke Syam. Hal itu disebabkan oleh kekafiran mereka dan sikap mereka yang merusak, melanggar, dan mengkhianati perjanjian. Di akhirat, mereka juga mengalami al- asyr yakni dihimpunkan sebagaimana umat manusia lainnya untuk menjalani hisab dan menerima pembalasan.

Pengusiran bangsa Yahudi dari Madinah dan Khaibar sesuatu yang tidak diprediksi oleh siapa pun

¹⁶⁹ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.444.

¹⁷⁰ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.444

¹⁷¹ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.445.

sebelumnya karena mereka golongan yang memiliki kekuatan, pertahanan, benteng-benteng, dan memiliki ikatan persatuan yang cukup kuat di antara mereka. Kemudian datanglah perintah dari Allah dan azab dari arah yang sama sekali tidak pernah mereka duga¹⁷².

Allah memunculkan rasa takut, cemas, dan panik ke dalam hati mereka dengan terbunuhnya pimpinan mereka yaitu Ka'ab Ibn Al-Asyraf yang terbunuh di tangan Muhammad ibn Mislamah, Abu Na'ilah Silkan ibn Salamah ibn Waqsy (saudara sepersusuan Ka'ab Ibn Al-Asyraf), A'bbad ibn Bisyr ibn Waqsy, al-Harist ibn Aus ibn Mu'az, dan Abu 'Abs ibn Jabr¹⁷³.

Bangsa Yahudi dan bangsa Nadir merobohkan dan menghancurkan rumah-rumah mereka agar tidak bisa dimanfaatkan oleh kaum muslimin sepeninggal mereka. Kaum mukminin pun menyempurnakan penghancuran rumah-rumah mereka untuk menghapus jejak-jejak peninggalan mereka dan menghapus eksistensi mereka dari jazirah Arab.

Dalam kejadian itu terdapat bentuk pertolongan bagi Rasulullah saw serta penghormatan dan pemuliaan beliau untuk mengukuhkan kedudukan kaum muslimin dan menjadikannya berjaya, serta untuk menghinakan bangsa Yahudi yang membuat kerusakan di muka bumi¹⁷⁴.

Sesungguhnya pada pengusiran dan eksodus bangsa Yahudi terdapat pelajaran, nasihat, dan ibrah yang bisa diambil oleh orang-orang yang memiliki akal dan pikiran. Ketetapan Allah terhadap bani Nadir untuk *al-Jala'a* atau angkat kaki dan eksodus untuk meninggalkan Madinah dan Khaibar merupakan bentuk belas kasihan kepada mereka. Sebab eksodus terhadap bani Nadir adalah sikap menentang

¹⁷² Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.441.

¹⁷³ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.442.

¹⁷⁴ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.446.

dan melawan Allah dan Rasul-Nya serta membangkang terhadap perintah Allah swt dan memberi peringatan bersifat umum dengan tujuan untuk mewanti-wanti jangan ada yang berbuat zalim seperti itu.

Setelah menerangkan apa yang menimpa bangsa Yahudi bani Nadir di dunia berupa penghancuran rumah-rumah mereka, penebangan, dan pembakaran pepohonan kurma mereka, kemudian mereka diusir dari Madinah dan eksodus ke Syam, kemudian menerangkan azab mereka di akhirat, pada ayat 6-10 Allah menjelaskan hukum harta benda yang diperoleh dari mereka yaitu *fa'i*¹⁷⁵ secara umum untuk membedakan antara *ghanimah* dan *fa'i*.

Harta kekayaan bani Nadir diambil alih tanpa ada peperangan yang berarti, meskipun sebelumnya sempat terjadi pengepungan dan blokade, karena masa itu kaum muslimin tidak banyak memiliki kuda dan unta serta tanpa menempuh perjalanan yang panjang dan melelahkan. Mereka hanya menempuh jarak sejauh dua mil dari Madinah. Mereka melakukan hal itu dengan jalan kaki. Masa itu tidak ada yang naik hewan kendaraan kecuali hanya Rasulullah Saw yang hanya menaiki unta¹⁷⁶.

Ketika gesekan fisik yang terjadi waktu itu hanya sedikit dan tidak begitu berarti, tanpa ada pengerahan kuda dan tidak pula unta, Allah swt pun memberlakukan harta rampasan yang diperoleh waktu itu seperti harta rampasan yang diperoleh tanpa ada peperangan sama sekali dan memasrahkan otoritas harta itu sepenuhnya kepada Rasulullah saw beliau pun membagi-bagikan harta itu di antara kaum Anshar sedikit pun dari harta tersebut kecuali hanya tiga orang yang memang sangat membutuhkan.

¹⁷⁵*Ghanimah* ialah harta benda yang diperoleh melalui peperangan sedangkan *fa'i* ialah harta benda yang didapatkan karena adanya perdamaian tanpa adanya peperangan. (Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.462.

¹⁷⁶ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.466.

Ketiga orang itu ialah Abu Dujanah, Sahl ibn Hunaif, dan al-Harith Ibn Shammat¹⁷⁷.

Selanjutnya pada ayat 11-17, Allah menjelaskan kondisi hubungan terselubung antara kaum munafik dan kaum Yahudi. Secara lahiriah, orang-orang munafik memang tampak seperti bagian dari pihak kaum Anshar, namun sejatinya mereka menjalin persahabatan, loyalitas, dan pertemanan bangsa Yahudi. Mereka pun menjadi saudara mereka dalam kekafiran serta menjadi kawan mereka dalam memusuhi kaum mukminin. Jalinan dan hubungan seperti itu terus berulang dan terjadi di setiap zaman di mana kita mendapati orang-orang yang lemah iman dan jiwanya serta para penghianat umat Islam, menjalin persahabatan dan loyalitas dengan musuh-musuh mereka¹⁷⁸.

Sebagaimana juga ada sebagian orang yang memberikan komitmen kepada orang lain untuk mendukung dan membela mereka dalam suatu hal, namun pada saat krisis, ia berlepas diri, mengabaikan dan mencampakkan mereka begitu saja.

Pada ayat 18-20 Allah memerintahkan untuk bertakwa yaitu komitmen pada perintah dan menjauhi larangan, memerintahkan agar beramal di dunia untuk akhirat, memotivasi, menstimulasi, dan merangsang semangat melakukan persiapan untuk meraih surge, mewanti-wanti agar jangan sampai melakukan amal perbuatan para penghuni neraka, mendeskripsikan para penghuni surga yang berhak memperolehnya sebagai orang-orang yang beruntung, dan mendeskripsikan para penghuni neraka sebagai orang-orang fasik¹⁷⁹.

3.1.3 Al- asyr (59) : 23-24

¹⁷⁷ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.465.

¹⁷⁸ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.471.

¹⁷⁹ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.477.

هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ
 الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ ۚ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا
 يُشْرِكُونَ ﴿١٣﴾ هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ
 الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

Dialah Allah yang tiada Tuhan selain Dia, raja, yang Maha Suci, yang Maha Sejahtera, yang Mengaruniakan Keamanan, yang Maha Memelihara, yang Maha Perkasa, yang Maha Kuasa, yang memiliki segala Keagungan, Maha Suci Allah dari apa yang mereka persekutukan. 24. Dialah Allah yang Menciptakan, yang Mengadakan, yang membentuk rupa, yang mempunyai Asmaul Husna. Bertasbih kepadanya apa yang di langit dan bumi. Dan Dialah yang Maha Perkasa lagi Maha Bijaksana.

Setelah menyebut sifat nama paling populer dan unik dari zat yang wajib wujud-Nya yakni Allah serta mengetengahkan sifat-Nya yang menyentuh semua makhluk yakni al-Rahim, kini ayat di atas menyebut beberapa sifat-Nya yang dapat menggugah yang taat mengingat-Nya untuk lebih mendekat kepada-Nya dan mengingatkan yang durhaka dan lupa kepada-Nya untuk berhati-hati¹⁸⁰.

Ayat di atas kembali mengulangi penggalan awal ayat yang lalu dengan menyatakan bahwa Dia Allah Yang tiada Tuhan selain Dia, Dia adalah *al-Malik* Maha Pemilik segala sesuatu dengan sebenarnya lagi Maha Raja, *al-Qudus* Maha Suci dari segala kekurangan dan segala yang tidak pantas, *al-Salim* Maha Damai dan Sejahtera, *al-Mu'min* Maha Mengaruniakan Keamanan, *al-Muhaimin* Maha Memelihara dan Maha Mengawasi, *al-Aziz* Maha Agung, *al-Jabbar* Maha Perkasa, *al-Mutakabbir* Maha Tinggi, Maha Suci Allah dari apa yang mereka persekutukan¹⁸¹.

¹⁸⁰ M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol. XIV, hlm. 135.

¹⁸¹ M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol. XIV, hlm. 157.

Menegaskan bahwa

Mahasuci Allah swt dari segala apa yang disematkan oleh orang-orang musyrik terhadap-Nya berupa istri, anak, dan sekutu. Tiada satu pun makhluk-Nya yang menjadi partner atau sekutu bagi-Nya dalam semua itu. Sikap orang-orang musyrik yang mempersekutukan sesuatu dengan Allah seperti adanya istri, anak, dan sekutu¹⁸².

يسبح له ما في السموات والأرض segala makhluk

bertasbih menyucikan Allah swt, dari dulu dan hingga nanti selalu bertasbih karena Dia memang tersucikan dari segala bentuk kekurangan. Allah mempunyai nama-nama dan sifat-sifat terbaik atau *Asm ' al- usn* yang tiada seorang pun menyerupai-Nya pada nama-nama dan sifat tersebut karena keagungan-Nya. Dan karena keagungan-Nya Dia tersucikan dari segala bentuk kekurangan dan pantas untuk disucikan¹⁸³.

Segala apa yang di langit dan bumi mengumandangkan tasbih menyucikan-Nya dengan bahasa keadaan atau bahasa verbal. Di antara hikmah-Nya Dia memerintahkan semua makhluk mukallaf di langit dan bumi agar bertasbih kepada-Nya untuk keuntungan dan kepentingan mereka sendiri bukannya untuk keuntungan dan kepentingan-Nya¹⁸⁴.

Pada ayat ini, Allah mengagungkan posisi dan signifikasi Alquran yang darinya keterangan ini diketahui, serta menegaskan keagungan Zat Yang menurunkan Alquran, Yang mempunyai *Asm ' al-Husn* , Yang langit dan bumi tunduk kepada hukum, aturan, ketentuan,

¹⁸² Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.486.

¹⁸³ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.483.

¹⁸⁴ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.483.

ketetapan, perintah, dan larangan-Nya, serta Yang tersucikan dari segala bentuk kekurangan¹⁸⁵.

Kata al-Quddus mengandung makna kesucian. Quraish Shihab mengambil pendapat Al-Zajjaj seorang pakar bahasa mengemukakan dalam bukunya *Asm ' al-Husn* bahwa ada yang menyampaikan kepadanya bahwa kata *quddus* tidak terambil dari akar kata bahasa Arab tetapi dari bahasa Suryani yang pada mulanya adalah Qadry dan diucapkan dalam doa Qaddiriy kemudian beralih ke bahasa Arab menjadi Quddus atau Qaddus. Pendapat ini tidak didukung oleh banyak ulama karena kata itu dapat dibentuk dalam berbagai bentuk kata kerja masa kini, masa lalu, perintah, dan lain-lainnya. Sedang menurut pakar, satu kata yang dapat dibentuk dengan berbagai bentuk maka ia adalah asli berbahasa Arab¹⁸⁶.

Quraish Shihab menjelaskan lebih lanjut dalam penjelasan beberapa kamus bahasa Arab antara lain karya al-Fairuzabadi ditemukan bahwa Quddus adalah *al-ahr* atau *al-Mub rak* yaitu yang suci atau yang penuh keberkahan. Atas dasar inilah ada ulama yang mengartikan kata tersebut sebagai yang menghimpun semua makna-makna yang baik atau yang terpuji dengan segala macam kebajikan¹⁸⁷.

Menurut Quraish Shihab mengutip dari Imam al-Ghazali, Allah al-Quddus adalah Dia Yang Maha Suci dari segala sifat yang dijangkau oleh indra, dikhayalkan oleh imajinasi, atau yang terlintas dalam nurani dan pikiran. Allah al-Quddus atau Dia Maha Suci dari segala sifat kesempurnaan yang diduga oleh banyak makhluk. Karena pertama, mereka memandang kepada diri sendiri dan mengetahui sifat-sifat mereka serta menyadari adanya sifat

¹⁸⁵ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Mun r.*, Jil.XXVII, hlm.483.

¹⁸⁶ M.Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol.XIV, hlm.137.

¹⁸⁷ M.Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol.XIV, hlm. 137.

sempurna pada dirinya seperti pengetahuan, kekuasaan, pendengaran, penglihatan, kehendak, dan kebebasan. Manusia meletakkan sifat-sifat tersebut untuk makna-makna tertentu dan menyatakan bahwa itu adalah sifat-sifat sempurna dan manusia juga menempatkan sifat-sifat yang berlawanan dengan sifat-sifat di atas sebagai sifat kekurangan¹⁸⁸.

Perlu disadari bahwa manusia paling tinggi hanya dapat memberikan kepada Allah sifat-sifat kesempurnaan seperti yang mereka nilai sebagai kesempurnaan, serta mensucikan Allah dari sifat kekurangan seperti lawan dari sifat-sifat sempurna di atas. Padahal sebenarnya Allah Maha Suci dari sifat-sifat kesempurnaan yang diduga oleh manusia. Sebagaimana Dia Maha Suci dari sifat-sifat yang dinafikan manusia. Padahal Dia Maha Suci dari sifat yang terlintas dalam benak dan khayalan manusia atau yang serupa dengan apa yang terlintas itu. seandainya tidak izin dari-Nya, maka sifat-sifat kesempurnaan yang demikian itu pun tidak wajar disandingkan dengannya¹⁸⁹.

Jika maknanya seperti berdasarkan pengertian yang dikemukakan oleh al-Fairuzabadi di atas dan analisa kandungan makna sebagaimana dikemukakan oleh al-Ghazali, maka mengqudduskan Allah bukan sekedar mensucikan Allah. Ini juga berarti bahwa taqdis berbeda dengan tasbih walau sementara ulama mempersamakannya. Jika berpegang teguh pada kaidah kebahasaan yang menyatakan bahwa perbedaan kata atau bentuk kata walau seakar mengandung perbedaan makna. Tentu saja tasbih dan taqdis memiliki perbedaan. Seperti di dalam surah al-Baqarah ayat 30 dimana para malaikat dalam dialog mereka dengan Allah tentang penciptaan manusia menggabung tasbih dan tahmid.

¹⁸⁸ M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol. XIV, hlm. 137.

¹⁸⁹ *Ibid*, hlm. 137.

وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ^ط

Kami senantiasa bertasbih dengan memuji Engkau dan mensucikan Engkau

Penyebutan kata tasbih berbarengan dengan taqdis di sini memberi kesan adanya perbedaan itu, walaupun para ulama menyamakan dalam memahami kata bertasbih dalam arti salat atau bahwa pensucian dimaksud adalah dengan ucapan dan perbuatan, sedang pensucian kedua yang menggunakan kata *nuqaddisu* adalah pensucian-Nya dengan hati yakni mempercayai bahwa Allah memiliki sifat-sifat kesempurnaan yang sesuai dengan keagungan-Nya. Bisa juga penggabungan kedua kata jika dinilai bermakna sama dipahami sebagai pensucian Tuhan serta pensucian diri manusia demi karena Allah sehingga ayat di atas diterjemahkan dengan (kami bertasbih sambil memuji-Mu dan mensucikan diri (kami) demi karena Engkau)¹⁹⁰.

Ada juga yang memahami sifat Allah sebagai Quddus dalam arti bahwa Dia meng-Qudduskan hamba-Nya dalam arti mensucikan hati manusia-manusia pilihan-Nya, para nabi dan aulia-Nya. Sementara pakar menyatakan bahwa ke Quddusan mengandung tiga aspek yakni kebenaran, keindahan, dan kebaikan sehingga Allah Yang Quddus adalah Dia Yang Maha Indah, Maha Baik, dan Maha Benar dalam zat, sifat, dan perbuatan-Nya, keindahan, kebenaran, dan kebaikan yang tidak dinodai oleh sesuatu apapun. Dari sini kemudian datang perintah mensucikan Allah dari segala sifat kekurangan. Jika demikian, maka meng-Qudduskan Allah mengandung makna yang lebih dalam dan luas dari sekedar bertasbih kepada-Nya karena quddus mengandung makna menetapkan sifat kesempurnaan yang disertai dengan pensucian dari segala kekurangan, sedangkan mensucikan-

¹⁹⁰ M. Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol. XIV, hlm. 138.

Nya dari segala kekurangan baru sampai pada tahap penafian kekurangan. Al-Biqā'i memahami Quddus ialah kesucian yang tidak menerima perubahan, tidak disentuh oleh kotoran, dan terus menerus terpuji dengan sifat itu¹⁹¹.

Demikian surah ini ditutup sebagaimana awalnya dibuka. Bedanya hanya pada penggunaan bentuk kata kerja. Pada awalnya berbentuk kata kerja masa lampau untuk menunjukkan bahwa penyucian Allah Swt oleh makhluk telah terlaksana sejak semula, dan pada akhirnya hal tersebut ditekankan lagi dengan menyatakan bahwa penyucian itu berlanjut terus tidak putus-putusnya hingga akhir zaman¹⁹².

Surah al-Hasyr dibuka dengan ayat yang menyucikan zat-Nya dari setiap bentuk kekurangan. Di dalamnya juga dijelaskan bagaimana segala sesuatu berupa manusia, binatang, tumbuh-tumbuhan, dan benda mati mengagungkan Allah swt, memberikan kesaksian tentang keesaan dan kuasa-Nya. (ayat 1).

Surah al-Hasyr memiliki perhatian pada aspek hukum-hukum syari'at seperti; pengusiran Yahudi Bani Nadir dari Madinah (ayat 2-5), hukum-hukum *fa'i* dan *ghanimah* seperti; menerangkan dan memaparkan pihak-pihak yang berhak mendapatkannya, pendistribusiannya kepada kelompok-kelompok kaum muslimin yang beragam, hikmah pendistribusian tersebut, memuji berbagai sikap kaum Muhajirin dan menyanjung kaum Anshar, dan menganjurkan pada generasi setelah mereka untuk memuji generasi terdahulu dan memohonkan ampunan untuk mereka (ayat 6-10). serta perintah bertakwa kepada orang-orang mukmin, melakukan langkah-langkah persiapan menghadapi hari kiamat, dan mengambil hikmah dari kondisi umat-umat terdahulu (ayat 18-20). Dalam surah ini

¹⁹¹ Al-Biqā'i, *Nazm al-Dur r...*, jil. VI, hlm. 230.

¹⁹² Al-Biqā'i, *Nazm al-Dur r...*, jil. VI, hlm. 299.

terdapat pula uraian tentang hubungan orang-orang munafik dan kaum Yahudi dimana mereka membentuk koalisi dan aliansi dalam kebatilan (ayat 11-17), penjelasan tentang keagungan Alquran (ayat 21-22), dan diakhiri dengan penyebutan sebagian *Asm ' al-Husn* (ayat 23-24).

3.1.4 Al- aff (61) : 1

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

Telah bertasbih kepada Allah apa saja yang ada di langit dan apa saja yang ada di bumi; dan Dia-lah yang Maha Perkasa lagi Maha Bijaksana.

اللَّهُ segala apa yang di langit dan segala apa yang di bumi bertasbih menyucikan dan mengagungkan nama Allah Swt. serta menunjukkan dan membuktikan akan wujud dan kuasa-Nya. Huruf *lam* pada kata اللَّهُ adalah tambahan. Di sini lebih dipilih penggunaan kata (makhluk yang tidak berakal) bukan *man* (makhluk yang berakal) karena lebih melihat kelompok yang lebih banyak, yaitu dari makhluk yang tidak berakal. dan Dia Maha kuat, Maha Menang lagi Maha Mengalahkan, lagi Maha Bijaksana dalam perbuatan-Nya, ciptaan-Nya dan dalam mengatur segala urusan makhluk-Nya¹⁹³.

Telah bertasbih kepada dan untuk Allah semata, sejak wujudnya semua apa yang berada di langit dan yang berada dan yang berada di bumi. Semua mengakui keagungan dari kebesaran-Nya, tunduk dan patuh secara sukarela mengikuti ketetapan-Nya, dan Dialah saja, tidak ada selain-Nya Yang Maha Perkasa yang tidak dapat ditampik ketentuan-Nya lagi Maha Bijaksana dalam segala ketetapan-Nya.

¹⁹³Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.161

Sebelumnya terdapat kata *berbentuk fi'l m i* di surat al- adid ayat 1 dan al- asyr ayat 1. Bila dicermati lebih lanjut, surat al- aff ayat 1 dan surat al- adid ayat 1 redaksi kalimatnya sama persis

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
[:]

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
[:]

Pada surat al- asyr ayat 1 dan al- aff ayat 1, beberapa ulama tidak menghiraukan redaksi yang sangat mirip. Para *mufasssir* hanya memfokuskan tentang peristiwa turunnya ayat ini. Namun, M.Quraish Shihab beranggapan bahwa persisnya kedua ayat ini mempunyai hubungan khusus. Seperti tujuan surat al- asyr ayat 1 difokuskan ayat ini untuk orang-orang Yahudi saja, makhluk yang enggan bertasbih. Sedangkan surat al- aff ayat 1 lebih difokuskan kepada makhluk yang selalu bertasbih kepada Allah dan perbandingannya ialah orang-orang yang membangkang terhadap perintah Allah¹⁹⁴.

Sama seperti surat al- asyr dan al- ad d, surat al- aff diawali dengan kata tasbih berbentuk masa lampau. Ketiga surat tersebut memiliki makna yang sama yaitu semua makhluk bertasbih kepada Allah baik di masa lampau maupun di masa yang akan datang. Allah menyampaikan berita ini dengan tiga kali bentuk *fi'l m i* di setiap tiga surat berbeda. Allah menyampaikannya kepada setiap manusia yang enggan bertasbih.

Seperti di dalam surat al- ad d tujuan disampaikan kata tasbih dalam bentuk *fi'l m* untuk manusia secara umum yang enggan bertasbih kepada Allah. Di dalam surat

¹⁹⁴ M.Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol.XIV, hlm.188.

al- asyr tujuannya untuk kaum *Ban Nad r* yang juga enggan bertasbih kepada Allah. Pada surat al- aff, tujuan di sampaikan kata tasbih dalam bentuk *fi'l m i* untuk kaum Yahudi yang suka menyifati Allah dengan sifat buruk makluk¹⁹⁵.

Pada ayat 1-4, Allah mewajibkan bagi setiap orang untuk memenuhi dan menepati suatu amal yang ia berkomitmen atas dirinya sendiri yang amal itu mengandung nilai ketaatan. Allah juga membahas tentang dua komitmen tersebut yaitu nazar¹⁹⁶ dan janji.

Sesungguhnya melanggar janji adalah perbuatan tercela secara syari'at akan menyebabkan dosa dan hukuman. Karena sikap mengklaim dan mengaku-ngaku telah melakukan sesuatu kebaikan yang sebenarnya tidak pernah dilakukan adalah sebuah kebohongan. Sedangkan berjanji akan melakukan suatu kebaikan, namun ternyata ia tidak melakukannya adalah sebuah tindakan melanggar janji dan sikap inkonsisten dan keduanya perbuatan tercela.

Pada ayat selanjutnya yaitu ayat 5-9, Allah mengingatkan kaum mukminin kepada kisah nabi Musa as dengan kaumnya ketika ia menyeru mereka untuk berperang melawan kaum *jabbar* (gagah perkasa memiliki tubuh tinggi besar). Mereka menentang dan mendurhakai perintah

¹⁹⁵ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jil.XXVII, hlm.538.

¹⁹⁶ Menurut Wahbah al-Zuhaili dalam kitabnya Tafsir al-Munir, Nazar terbagi atas dua macam yaitu *pertama* nazar berbentuk amal ketaatan tanpa digantungkan kepada suatu syarat apa pun. Seperti perkataan "Aku bernazar kepada Allah untuk berpuasa, shalat, dan sedekah" atau bentuk-bentuk amal lainnya yang mendekatkan diri kepada Allah, dan nazar ini wajib ditepati dan dipenuhi berdasarkan ijma. *Kedua* nazar mubah yang digantungkan kepada suatu syarat. Seperti perkataan "aku bernazar jika Allah menyelamatkanaku dari kejelekan demikian, demikian aku akan bersedekah". Dalam hal ini, kebanyakan ulama mengatakan wajib memenuhinya. Sementara itu ada sebagian ulama yang mengatakan tidak wajib untuk menetapinya. Imam Syafi'i mengatakan bahwa nazar orang yang berseteru, bertengkar, dan dikuasai oleh amarah dan emosi tidak wajib ditepati nazarnya karna itu tidak dimaksudkan sebagai nazar dan pendekatan diri kepada Allah. (Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jil.XXVII, hlm.541.

nabi Musa as. Ini merupakan gambaran bagi bani Israil agar tidak mendurhakai nabi mereka¹⁹⁷.

Allah juga mengingatkan kepada kaum mukminin kepada kisah nabi Isa as dengan bani Israil juga ketika ia datang dengan bukti dan mukjizat serta menyampaikan berita gembira kepada mereka tentang kedatangan seorang rasul setelahnya yaitu Ahmad. Namun mereka durhaka dan menentang tentang ajaran Allah dan tidak mau menjalankan perintah-Nya.

Kedua kisah tersebut dituturkan secara bersamaan sebab nabi Musa as dan nabi Isa as termasuk bagian dari nabi-nabi bani Israil. Dan mereka ialah orang-orang yang menentang dan durhaka serta sama-sama tergolong kaum yang durhaka yaitu kaum bani Israil.

Allah mengecam keras para pembangkang dan pendurhaka yang tidak mau merespon dan memenuhi seruan nabi yang mengajak kepada ajaran Islam. Mereka justru membuat kebohongan terhadap Allah dengan menyebut mukjizat-mukjizat yang ada sihir di dalamnya. Kemudian Allah menyebutkan maksud, tujuan, dan motif tindakan mereka untuk melenyapkan ajaran suci yaitu Islam. Namun, perbuatan mereka sia-sia karena Allah menyempurnakan agama-Nya dari segala sesuatu hingga mereka tidak mampu menggoyahkan syariat agama Islam dan menjadikannya Berjaya atas agama-agama lainnya¹⁹⁸.

Setelah memotivasi kaum mukminin untuk berjihad di jalan Allah, memperingatkan dan mewanti-wanti mereka agar tidak seperti bani Israil, pada ayat 10-14, Allah menjelaskan tentang perniagaan yang pasti menguntungkan. Lalu menjelaskan tentang motivasi untuk senantiasa menolong dan membela agama-Nya, syariat-Nya, dan rasul-

¹⁹⁷ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.545.

¹⁹⁸ Al-Zuhayl , *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm. 547.

Nya, sebagaimana *al-awariyy n* menolong dan membela nabi Isa as¹⁹⁹.

Surah ini dibuka dengan pemberitahuan bahwa semua makhluk langit dan bumi bertasbih kepada Allah, dan bahwa orang-orang mukmin tidak pantas mengatakan sesuatu yang tidak dikerjakan, dan bahwa Allah menyukai mereka yang bersatu padu dalam berjihad menegakkan agama Allah. Akhir surah ini berbicara tentang jihad sambil memberi contoh pengikut-pengikut nabi Isa as yang setia, yang sesuai ucapan dan perbuatannya. Demikian bertemu uraian awal surah ini dengan uraian akhirnya²⁰⁰.

Surah ini diawali dengan bertasbih menyucikan dan mengagungkan Allah swt untuk menegaskan keagungan zat yang menurunkan surah ini sekaligus menegaskan dan menjaga kesatuan umat Islam, berdiri satu barisan dalam memerangi dan melawan para musuh untuk menegakkan kalimat Allah swt, dan cercaan diberikan kepada orang-orang yang tidak konsisten antara ucapan dan perbuatannya.

Surah ini mengandung tentang hukum-hukum syariat dalam peperangan dan jihad melawan musuh, berkorban di jalan Allah serta menerangkan pahala yang agung bagi para mujahid. Lalu surah ini memperingatkan dan mewanti-wanti jangan sampai berpecah belah, durhaka, membangkang, dan menentang seperti kaum Bani Israil yang membangkang kepada Nabi Musa as, Nabi Isa as, dan Nabi Muhammad saw (ayat 5-9).

Di dalam surah ini terdapat perumpamaan dan ilustrasi menggambarkan orang-orang musyrik seperti memadamkan cahaya Allah dengan mulut-mulut mereka. (ayat 8). Kemudian diiringi dengan berita gembira dan informasi tentang kemenangan Islam di atas agama-agama lainnya. Lalu menjelaskan tentang skema jalan petunjuk

¹⁹⁹ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*..., Jil. XXVII, hlm. 554.

²⁰⁰ Al-Biqai, *Nazm al-Dur*..., jil. VI, hlm. 319.

seperti menerangkan jalan kebahagiaan dan jalur keselamatan menuju akhirat dengan keimanan kepada Allah swt dan rasul-Nya, berjihad di jalan Allah dengan sepenuh jiwa dan harta. Lalu menjelaskan buah dari hasil jihad yaitu kemenangan di dunia dan pahala para mujahid di akhirat seperti kaum *awariyy n* terhadap Nabi Isa as (ayat 10-14)

3.1.5 Al-Jumu‘ah (62) : 1

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ

الْحَكِيمِ

Senantiasa bertasbih kepada Allah apa yang ada di langit dan apa yang ada di bumi. Raja, Yang Maha suci, Yang Maha Perkasa lagi Maha Bijaksana.

Kata *fi'l mu ri* pada kata di atas menunjukkan bahwa bertasbih secara terus menerus kepada dan untuk Allah semata sejak wujudnya hingga kini dan masa datang yang dilakukan semua makhluk di langit dan yang berada di bumi yakni semua mengakui keagungan dan kebesarannya, tunduk dan patuh secara sukarela mengikuti ketetapan-Nya, Dialah yang Maha Raja yang menguasai dan mengendalikan alam raya, Maha Suci dari segala kekurangan bahkan kesempurnaan yang terbesit dalam benak manusia, Maha Perkasa tidak dapat dibendung kehendak-Nya lagi Maha Bijaksana dalam segala ketetapan-Nya²⁰¹.

Di sisi lain karena tiga surah yang lalu telah dibuka dengan menggunakan kata *sabbaha* yang berbentuk *fi'l m i* tiga kali yang mengandung makna kemantapan dan membuktikan bahwa semua makhluk telah bertasbih menyucikannya, maka di sini setelah kemantapan itu, ayat di atas dimulai dengan menggunakan kata kerja masa kini

²⁰¹ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jil. XXVII, hlm. 560.

dan masa mendatang (*mu'ari'*) untuk menunjukkan bahwa tasbih atau penyucian mereka itu, masih terus berlangsung dari saat ke saat pada masa ini dan terus akan berlanjut di masa datang²⁰².

Menurut Sayyid Qub hakikat tasbih yang terus menerus dari setiap yang ada kepada Allah. Dia mensifatinya dengan sifat-sifat yang memiliki ikatan yang lembut dan halus. Seperti dinamakan dengan surat al-Jumu'ah di dalamnya terdapat pengajaran tentang *alat* Jumat, mengosongkan diri untuk zikir kepada Allah di dalam waktu pelaksanaannya²⁰³. Dan juga dianjurkan kepada makhluk yang bertransaksi dengan makhluk lain agar meninggalkan transaksi saat pelaksanaan *alat* Jumat dan selalu bertasbih kepada Allah seperti tasbihnya para makhluk di bumi dan langit.

Tujuan dari pengutusan Rasulullah dengan sifat *ummi* terdapat tiga hal: pertama, membacakan ayat-ayat Alquran yang memuat petunjuk, bimbingan, dan tuntunan. Kedua, menjadikan umat nabi Muhammad sebagai hamba yang bersih, taat, serta steril dari kekafiran, dosa-dosa, dan sifat jahiliyah. Dan ketiga, mengajarkan Alquran dan sunnah yang berisikan syariat, hukum, aturan, hikmah, dan rahasia-rahasia.

Risalah nabi Muhammad bukan hanya untuk bangsa Arab saja, akan tetapi risalah tersebut bersifat universal dan menyeluruh bagi seluruh umat manusia, baik yang hidup pada masa lampau maupun pada masa yang akan datang hingga hari kiamat.

Pada ayat 5-8, Allah membantah pernyataan kaum Yahudi dengan menegaskan bahwa mereka tidak mengamalkan Taurat. Seandainya mereka benar-benar mengamalkan isi dari Taurat, maka mereka akan beriman

²⁰² Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*., Jil.XXVII, hlm.560.

²⁰³ Sayyid Qub, *Tafsir al-Quran*., Jil.XXVII, hlm.267

kepada rasul dan tidak melontarkan opini dan asumsi yang sesat lagi batil²⁰⁴.

Perumpamaan Allah berikan kepada kaum Yahudi karena tidak memanfaatkan dan tidak mengamalkan Taurat seperti keledai yang mengangkat kitab-kitab dan ia tidak memperoleh apa-apa melainkan hanya kepenatan, kelelahan, dan kesia-siaan.

Allah Swt membantah dan menyanggah pernyataan atau opini dan asumsi batil mereka yang lain ketika mereka menyatakan “*kami adalah putra-putra Allah dan para kekasih-Nya*” (QS.Al-Maidah (5):18). Seandainya memang pernyataan dan klaim mereka benar dan mereka pun benar-benar yakin, pasti mereka sudah mengharap kepada Allah Swt untuk mematikan mereka dan memindahkan mereka dengan segera ke negeri kehormatan-Nya yang Allah persiapkan untuk kekasih-Nya. Padahal apa yang mereka lakukan berupa kekafiran dan tindakan mendistorsi ayat-ayat Allah membuat mereka tidak akan sanggup dan berani untuk meminta dan mengharapkan kematian²⁰⁵.

Allah menjelaskan pada ayat 9-11 tentang mendidik kaum mukminin dengan gambaran kaum Yahudi dimana mereka berusaha lari dari kematian, pada ayat ini kaum mukminin diberikan arahan, bimbingan, dan tuntutan untuk beramal di dunia dan sekaligus bermanfaat di akhirat yakni untuk menghadiri shalat jumat²⁰⁶.

Allah juga mengecam tindakan membubarkan diri, meniggalkan nabi Muhammad Saw begitu saja sedang beliau baru menyampaikan khutbah di atas mimbar dan pergi menuju tempat yang sia-sia seperti tempat hiburan dan perniagaan. Namun, Allah mengizinkan mereka kembali

²⁰⁴ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jil.XXVII, hlm.569.

²⁰⁵ *Ibid*, hlm.570.

²⁰⁶ *Ibid*, hlm.576.

bekerja untuk urusan duniawi setelah mengerjakan shalat jumat.

Awal surah ini menguraikan penyucian Allah swt oleh seluruh wujud serta anugerah-Nya mengutus Rasul guna membacakan ayat-ayat-Nya, menyucikan dan mengajar umat manusia. Akhirnya berbicara tentang pentingnya menyucikan Allah dan berzikir kepada-Nya serta mendengar pengajaran Rasul saw yang disampaikan saat berkutbah. Hal tersebut tidak lain kecuali perwujudan dari penyucian kepada Allah sekaligus gambaran dari tugas yang diemban oleh Rasul saw²⁰⁷.

Diawali dengan ayat bertasbih menyucikan Allah swt dengan segala sifat-sifat kesempurnaan. Selanjutnya menuturkan tentang sifat Nabi Muhammad saw seperti; beliau berasal dari bangsa Arab, membacakan ayat-ayat Alquran untuk kaumnya lalu mendidik dan mengajarkan mereka Sunnah. (ayat 2-4). Lalu surah ini mengecam keras bangsa Yahudi yang mengabaikan hukum-hukum Taurat, menyerupakan mereka dengan keledai yang mengangkut kitab-kitab baik di atas pundaknya tetapi mereka tidak mengetahui dan memahami kitab itu dan hanya mendapatkan kepenatan sebagai kesengsaraan mereka (ayat 5-8).

Surah ini juga menjelaskan tantangan kepada bangsa Yahudi untuk mengharapkan kematian jika mereka kekasih Allah. Surah ini ditutup dengan perintah dan motivasi melaksanakan salat Jumat dan meninggalkan masjid setelah salat jumat dan membolehkan mereka untuk berusaha dalam mencari rezeki (ayat 9-11).

3.1.6 Al-Tagh bun (64) : 1

²⁰⁷ M.Quraish Shihab, *Tafsir al-Misbah*, Vol.XIV, hlm.234.

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

Bertasbih kepada Allah yang ada di langit dan yang ada di bumi; hanya Allah lah yang mempunyai semua kerajaan dan semua pujian, dan Dia Maha Kuasa atas segala sesuatu.

Kata merupakan bentuk *fi'l mu ri'* bermakna dari dulu hingga sekarang makhluk senantiasa bertasbih kepada Allah. Penggunaan *fi'l mu ri'* tidak hanya berfungsi zaman kini dan akan datang, tetapi juga berfungsi sebagai masa lampau. Yang dimaksud masa lampau ialah dari masa dahulu makhluk-makhluk ciptaan Allah bukan baru sekarang sudah bertasbih kepada Allah terhadap sifat-sifat-Nya dan zat-zat-Nya²⁰⁸.

Pada penggunaan dalam pengalangan kata وَمَا فِي berfungsi menekankan pesan ayat ini. Penekanan tersebut perlu karena surah ini ditujukan kepada siapa yang disebut pada akhir surah *al-mun fiqun* yang memang memerlukan penekanan yaitu orang-orang munafik yang enggan bertasbih kepada Allah²⁰⁹.

Bertasbih secara terus menerus kepada dan untuk Allah semata sejak wujud-Nya hingga kini dan masa datang semua apa yang berada di langit dan apa yang berada di bumi yakni semua mengakui keagungan dan kebesaran-Nya, tunduk, dan patuh secara sukarela mengikuti ketetapan-Nya. Milik-Nya sendiri segala kekuasaan dan segala pujian dan dia maha kuasa atas segala sesuatu²¹⁰.

²⁰⁸ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Mun r.*, Jil.XXVII, hlm.618.

²⁰⁹ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Mun r.*, Jil.XXVII, hlm.618.

²¹⁰ M.Quraish Shihab, *Tafsir Al-Misbah*, vol.14, hlm.261.

M.Quraish Shihab menambahkan bahwa rahasia penggunaan *fi'l mu ri* di awal surat ini menegaskan bahwa fungsi *fi'l mu ri* memberi pengakuan makhluk akan selalu bertasbih di masa sekarang dan masa akan datang mereka akan bertasbih dan secara berkelanjutan (*continue*).²¹¹ Dan kata tasbih di awal surat ini memberi peringatan kepada orang munafik yang enggan bertasbih, harus beriman kepada Allah, dan senantiasa bertasbih kepada Allah bukan dulu saja, sekarang pun mereka tetap harus bertasbih kepada Allah.

Allah yang menciptakan manusia dan mengetahui keadaan tiap-tiap manusia terwujud berupa keimanan atau kekafiran dengan ilmu-Nya yang azali. Ilmu azali-Nya menentukan apakah seseorang itu beriman atau kafir dalam waktu tertentu.

Allah juga menciptakan alam semuanya yaitu langit dan bumi secara adil dan seimbang dengan hikmah yang agung dan keyakinan tanpa ada keraguan. Demikian juga manusia, Allah menciptakan manusia dalam sebaik-baiknya bentuk, rupa, dan postur. Hanya kepada Allah semata tempat kembali dari kehidupan dan Allah membalas setiap amal yang diperbuat oleh manusia.

Allah Maha Mengetahui hal-hal gaib yang tampak dan tidak tampak, yang jelas dan tersembunyi. Tiada satu pun di langit dan bumi yang tersembunyi dari-Nya. Allah mengetahui segala rahasia baik dalam pikiran dan di dalam hati setiap makhluknya²¹².

Pada ayat 5-7, Allah memperingatkan kaum musyrik Mekah terhadap siksa kafir dan ingkar terhadap *ul hiyyah*, ingkar terhadap kenabian, dan ingkar terhadap *bath*. Allah swt memaparkan hukuman mereka di dunia dan apa yang dipersiapkan untuk mereka berupa azab di akhirat. Allah

²¹¹ M.Quraish Shihab, *Tafsir Al-Misbah*, vol.14, hlm.260.

²¹² Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jil.XXVII, hlm.621.

juga menegaskan bahwa *bath* ialah sesuatu yang *haq* dan pasti terjadi tanpa ada keraguan sedikit pun terhadapnya bahwa setiap orang pada hari kiamat akan dibalas atas apa yang pernah dikerjakan-Nya²¹³.

Allah menjelaskan tentang hukuman terhadap orang-orang kafir terdahulu karna kekafiran mereka terhadap Allah dan mendustakan para nabi pada ayat 8-10. Allah juga menuntut dan memerintahkan mereka untuk beriman kepada Allah, Rasul, ayat-ayat Alquran, dan kepada *bath* karena mengakui *bath* merupakan tuntutan iman dan bagian inheren dari iman. Allah juga mengingatkan adanya hisab dan balasan akhirat, memaparkan bentuk-bentuk manifestasi *al-Tagh b n* di akhirat dan menguraikannya dengan uraian yang sempurna dan lengkap²¹⁴.

Pada ayat 11-13, Allah menjelaskan qadha dan qadar sesuai dengan hukum-hukum alam yang diatur, ditata, dan dirancang berdasarkan kehendaknya untuk golongan kafir dan golongan mukmin. Kemudian memerintahkan agar tetap dan selalu beriman dan bertwakkal kepada Allah Swt dan menaati para rasul semata²¹⁵.

Ayat 14-18 Allah memerintahkan waspada dan berhati-hati terhadap anak dan harta. Kedua hal tersebut merupakan fitnah dan ujian. Dan Allah selalu memerintahkan untuk berinfak terhadap harta benda yang dimiliki oleh setiap para mukmin, dan menegaskan adanya balasan berupa harta dilipatgandakan dan mendapatkan maghfirah-Nya bagi mereka yang berinfak²¹⁶.

Ayat akhir surah ini berbicara mengenai tentang sifat-sifat Allah yang harus diimani oleh umat Islam. Dan sifat-sifat ini menunjukkan betapa wajar-Nya Allah swt

²¹³ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jil. XXVII, hlm. 623.

²¹⁴ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jil. XXVII, hlm. 628.

²¹⁵ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jil. XXVII, hlm. 633.

²¹⁶ Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jil. XXVII, hlm. 638.

disucikan oleh seluruh makhluk sebagaimana yang disebutkan di awal surah ini²¹⁷.

Surah al-Taghabun diawali dengan penjelasan mengenai beberapa sifat Allah yang disucikan oleh makhluk berakal atau tidak. Mengagungkan sifat kesempurnaan Allah (ayat 1-4). Kemudian menjelaskan tentang peringatan terhadap kaum kafir dan melihat bagaimana umat dahulu yang mendustakan para nabi dan rasul, sikap ingkar mereka terhadap *bat's* (ayat 5-7). Lalu menyeru kepada umat Islam agar beriman kepada Allah, Rasul-Nya, dan Alquran. Surah ini menerangkan tentang setiap hal dan kejadian merupakan keputusan dari Allah (ayat 8-13). Lalu memperingatkan terhadap permusuhan sebagian pasangan hidup dan anak yang terkadang membuat seseorang enggan berjihad. Lalu ditutup dengan perintah bertakwa dan berinfak di jalan Allah (ayat 14-18).

3.1.7 Al-A'1 (87) : 1

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى

Sucikanlah nama Tuhanmu yang Maha Tinggi.

Kata adalah bentuk perintah atau *fi'l al-amr* dari kata yang terambil dari kata yang berarti menjauh. Sucikanlah nama Tuhanmu yang Maha Tinggi dan sucikanlah Allah dari segala sesuatu yang tidak layak baginya dengan perkataanmu سبحان ربي الأعلى (maha suci Tuhanku Yang Maha Tinggi). Quraish Shihab menjelaskan dari Ibnu Hayyan berkata yang *zahir* ialah *tanzih* atau penyucian untuk *al-ism* maksudnya ialah menyucikan Allah

²¹⁷ M.Quraish Shihab, *Tafsir Al-Misbah*, vol.14, hlm.260.

dari penamaan berhala atau patung. Oleh karena itu, Allah dipanggil dengan Rabb atau Ilaah (Tuhan)²¹⁸.

Jika diperintahkan untuk menyucikan-Nya dari kata yang dipakai oleh selain-Nya itu lebih kuat, menyucikan zat lebih utama. Ada yang mengatakan *al-ism* disini bermakna *al-musamma*. *Al-ism* merupakan *shilah* tambahan yaitu perintah untuk menyucikan Allah. Kemudian, Maksud dari kata bahwasannya Allah Maha Tinggi, Mulia, dan Agung dari segala sifat.

Perintah bertasbih kepada Allah dalam ayat yang ditafsirkan ini, digandengkan dengan huruf *kaf*/engkau (sucikanlah dengan nama Tuhan-Mu), sedangkan dalam *ruku'* dan sujud kita diajarkan untuk menisbatkan kata Tuhan kepada kita yakni dengan mengucap *Rabbi* (Tuhan pemeliharaaku). Dan bukan seperti alawatnya orang musyrik yaitu ber alawat dengan suara seperti burung (bersiul) dan bertobat²¹⁹.

Penggunaan kata tasbih di awal surat *al-A'l* ayat 1 dalam bentuk *fi'l al-amr* sebagai peringatan untuk senantiasa bertasbih baik di luar waktu salat maupun di dalam waktu salat. Meskipun kata yang digunakan Allah dalam bentuk perintah, tetapi di sini maknanya ialah sunnah untuk bertasbih kepada Allah. Hal yang membuat kata tasbih itu wajib ialah harus bertasbih dengan Allah dan tidak boleh dengan nama tuhan lainnya²²⁰.

Allah telah menyifati diri-Nya dengan sifat sempurna. Allah yang menciptakan seluruh makhluk dengan ukuran dan susunan yang tepat dan menjadikan manusia dengan bentuk yang paling sempurna, serta menentukan kadar setiap makhluk dengan sesuatu yang cocok baginya

²¹⁸ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Misbah*, Vol. XV, hlm. 196.

²¹⁹ Al-Razi Fakhr al-din, *Tafsir al-Kabir*..., jil. XII, hlm. 126.

²²⁰ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Misbah*, Vol. XV, hlm. 197.

kemudian memberinya petunjuk untuk menggunakan dan memanfaatkannya.

Allah juga menumbuhkan rerumputan, tumbuh-tumbuhan, dan tanaman, lalu menjadikannya kering dan kehitaman. Semua sifat ini menunjukkan kesempurnaan, kekuasaan, hikmah, dan ilmu Allah Swt.

Allah memberi dua kabar gembira kepada nabi-Nya. Pertama, Jibril akan membacakan Alquran kepada beliau yang buta huruf, tidak dapat menulis dan membaca tulisan. Rasul menghafal dan tidak melupakannya di dalam hati, kecuali Allah menghendaki untuk melupakannya. Namun, Rasul tidak melupakannya sedikit pun dari Alquran setelah turunnya ayat ini.

Kedua, Allah memberikan rasul petunjuk untuk melakukan perbuatan baik, member syari'at yang mudah, karena agama Islam ialah agama yang lurus, toleran, dan mudah²²¹.

Pada ayat 9-19, Allah memerintahkan nabi-Nya untuk memberikan peringatan kepada manusia dengan segala hal yang bermanfaat bagi agama dan dunia mereka, serta mengajak mereka ke jalan yang benar. Allah juga menjelaskan orang yang dapat mengambil manfaat dari peringatan tersebut adalah orang-orang yang takut kepada Allah. Orang yang menolak peringatan tersebut adalah orang-orang yang bermaksiat kepada Allah dan kelak akan berada di neraka Jahannam yang paling bawah²²².

Setelah mengancam orang-orang yang menolak nasihat dari Alquran, Allah swt berjanji kepada orang-orang yang menyucikan diri mereka dari kekufuran, syirik, dan perbuatan-perbuatan jelek. Juga mencela orang yang lebih mengutamakan dunia daripada akhirat. Demikian juga Allah memberitahu bahwasanya asas dakwah agama itu satu yaitu

²²¹ M.Quraish Shihab, *Tafsir Al-Misbah*, Vol.XV, hlm.197.

²²² Al-Zuhayl, *Al-Tafsir Al-Munir*, Jil.XXVII, hlm.573.

kandungan nasihat yang ada di dalam Alquran itu merupakan kandungan nasihat yang ada di *suhuf* nabi Ibrahim dan nabi Musa. Di awal surah al-A'la dimulai dengan perintah mengagungkan Allah dan diakhiri dengan penjelasan tentang kebahagiaan yang menanti mereka yang mengagungkan-Nya serta mengecam dan mengancam mereka yang mengabaikan peringatan-peringatan-Nya²²³.

Surah ini diawali dengan perintah bertasbih dan menyifati Allah dengan sebaik-baiknya sifat karena Allah telah menciptakan seluruh makhluk seperti tumbuh-tumbuhan (ayat 1-5). Kemudian berbicara mengenai kemudahan dalam menghafal ayat-ayat Alquran dan menetapkannya ke dalam hati nabi agar beliau tidak akan melupakannya selamanya dan menyampaikan kepada manusia (ayat 6-7). Lalu diikuti dengan perintah kepada nabi untuk mengingatkan manusia dengan Alquran untuk memperbaiki diri dan tabiat buruk (ayat 8-13). Diakhiri dengan penjelasan keberhasilan setiap orang yang jiwanya suci dari kekufuran dan syirik serta senantiasa mengagungkan Allah swt, juga keberhasilan orang-orang yang tidak mendahulukan dunia daripada akhirat dan mengetahui pokok-pokok akidah (ayat 14-19).

3.2 *Mun sabah* surah dengan surah kata tasbih di awal surah

Penyebutan kata tasbih di awal surah dalam Alquran pertama kali dan hanya berbentuk *ma ar* hanya terdapat di dalam surah al-Isr '. Fungsinya sebagai mensucikan dari perkataan-perkataan dan tuduhan orang-orang kafir serta untuk mengagungkan kebesaran Allah terhadap peristiwa besar yaitu *Isr ' dan Mi'raj*. Peristiwa tersebut hanya dilakukan oleh Nabi Muhammad saw sebagai hiburan dari dukanya yang ditinggal oleh istri dan pamannya yaitu Siti Khadijah ra dan Abu alib.

²²³ M.Quraish Shihab, *Tafsir Al-Misbah*, Vol.XV, hlm.222.

Di dalam surah ini juga banyak membahas mengenai Ban Isr '1 dan segala urusan mereka, kemudian juga tentang hukum-hukum yang bersifat universal, serta hikmah dari beberapa kisah nabi terdahulu yakni Nabi Musa as dan Fir'aun, dan Nabi Adam as dan iblis. Kemudian membahas mengenai pokok-pokok akidah dan agama seperti menjelaskan fenomena alam yang menunjukkan kekuasaan, keagungan, dan keesaan Allah. Lalu adanya dukungan kepada Nabi Muhammad saw dengan berbagai mukjizat sebagai perintah mengikuti rasul. Kemudian membahas tentang kisah nabi dan umat terdahulu sebagai pelajaran dan hikmah bagi umat sekarang seperti kisah Nabi Musa, Fir'aun dan Ban Isra '1, dan kisah Nabi Adam dan Iblis. Surah ini ditutup dengan adanya kalimat pujian yaitu *Alhamdulillah* yang selalu digandengkan dengan kalimat pensucian atau tasbih.

Setelah 40 surah dari surah al- Isr ' terdapat kata tasbih berbentuk *fi'l m i* di awal surah yaitu surah al- ad d. Kata tasbih berbentuk *fi'l m i* berfungsi sebagai pensucian kepada Allah dengan menggunakan nama-nama sempurna bagi Allah atau *Asm ' al- usna*. Pensucian itu dilakukan oleh semua makhluk langit dan bumi termasuk manusia. Manusia yang dimaksudkan disini digambarkan secara umum, tidak hanya umat Islam saja tapi juga kaum Kafir meskipun kaum Kafir tidak beriman kepada Allah swt. Muncul pertanyaan, mengapa kaum Kafir juga diperintahkan untuk mensucikan Allah padahal ia Kafir? Menurut Wahbah al-Zuhayl , adanya perintah tersebut sebagai bentuk perintah untuk memeluk agama Islam, ketika mereka sudah beriman dan bertakwa tentulah mereka akan menyebut dan mensucikan Allah dengan sebaik-baiknya sifat sempurna Allah swt.

Setelah membahas tentang Ban Isr '1 dan urusannya pada surah al- Isr ' , kemudian surah al- ad d juga membahas mengenai orang-orang munafik dan kafir diikuti dengan beberapa tentang hukum seperti hukum pemerintahan, sedekah, dan infak, dan juga hikmah dan pelajaran yang bisa diambil dari umat-umat terdahulu seperti kisah Nabi Nuh as dan nabi Ibrahim as serta anak cucu

mereka yang menjadi rasul, kisah nabi Isa putra Maryam as, dan sikap para pengikutnya terhadap dakwah yang disampaikannya. Ditutup dengan menguraikan kuasa-Nya dan bahwa semua berada dalam gengaman tangan-Nya. Dia yang memberi dan Dia pula yang menghalangi sesuai dengan kebijakan-Nya.

Setelah 42 surah dari surah al- Isr ' dan berselang satu surah dari surah al- ad d terdapat kata tasbih lagi yang berbentuk *fi'l m i* di awal surah yaitu surah al- asyr. Sama dengan fungsi kata tasbih di awal surah al- ad d, fungsi kata tasbih berbentuk *fi'l m i* pada surah al- asyr berfungsi sebagai pensucian kepada Allah swt yang dilakukan oleh semua makhluk bumi dan langit baik di masa lampau maupun di masa yang akan datang. Jika di dalam surah al- ad d perintah bertasbih ditujukan untuk manusia secara umum, maka di dalam surah al- asyr bertasbih disini khusus untuk orang-orang mukmin kepada Allah dan menyucikan Allah dari perbuatan ingkar janji Ban Na r.

Setelah membahas tentang orang-orang munafik pada surah al- ad d, surah al- asyr juga membahas mengenai kaum Yahudi dari Ban Na r dengan berbagai permasalahan seperti melanggar perjanjian Nabi Muhammad saw hingga diusir dari negri Syam. Kemudian adanya hukum *f 'i* dan *ghanimah*. Lalu adanya beberapa hikmah yang diambil dari sikap Ban Na r yang terlalu membangkang kepada Allah swt dan Rasul-Nya dan diakhiri dengan penyebutan sifat-sifat sempurna Allah (*Asm ' al- usna*).

Setelah 44 surah dari surah al- Isr ', berselang tiga surah dari surah al- ad d dan berselang satu surah dari surah al- asyr terdapat kata tasbih lagi yang berbentuk *fi'l m i* di awal surah yaitu surah al- aff. Sama dengan fungsi kata tasbih di awal surah al- ad d dan al- asyr, fungsi kata tasbih berbentuk *fi'l m i* pada surah al- aff sebagai pensucian kepada Allah swt yang dilakukan oleh semua makhluk bumi dan langit baik di masa lampau maupun di masa yang akan datang dan pensucian kepada Allah swt terhadap kaum Yahudi yang suka menyifati Allah dengan sifat buruk makhluk.

Setelah membahas kaum Yahudi Ban Na r pada surah al- asyr, pada surah al- aff membahas juga mengenai ahli kitab Yahudi dan Nasrani. Diikuti dengan perintah untuk selalu bersatu dalam barisan ketika perang atau jihad di jalan Allah swt, perintah memenuhi nazar yang telah disebut dan tentang hukum perniagaan. Diakhiri dengan ayat tentang jihad sambil memberi contoh pengikut-pengikut nabi Isa as yang setia, yang sesuai ucapan dan perbuatannya.

Setelah 45 surah dari surah al-Isr ‘, berselang empat surah dari surah al- ad d, berselang dua surah dari surah al- asyr, dan berselang satu surah dari surah al- aff terdapat kata tasbih lagi yang berbentuk *fi’l mu ri’* di awal surah yaitu surah al-Jumu‘ah. Berbeda dengan keempat surah sebelumnya, fungsi dari surah al-Jumu‘ah merupakan lanjutan dari fungsi kata tasbih berbentuk *ma dar*, dan *fi’l m i* yakni untuk menunjukkan bahwa tasbih atau penyucian semua makhluk langit dan bumi masih terus berlangsung dari saat ke saat dan terus akan berlanjut di masa mendatang.

Setelah membahas mengenai ahli kitab Yahudi dan Nasrani pada surah al- aff, surah al-Jumu‘ah juga berbicara mengenai kaum Yahudi yang mengabaikan hukum-hukum Taurat dan orang-orang mukmin. Diikuti dengan berbagai hal tentang pemaparan sifat-sifat Nabi Muhammad saw, terakhir adanya anjuran dan kewajiban untuk melaksanakan Salat Jumat dan boleh melakukan aktifitas seperti mencari nafkah, bertani, dan lain-lainnya setelah mengerjakan Salat Jumat. Ditutup dengan berbicara tentang pentingnya menyucikan Allah dan berzikir kepada-Nya serta mendengar pengajaran Rasul saw yang disampaikan saat berkutbah.

Setelah 46 surah dari surah al- Isr ‘, berselang enam surah dari surah al- ad d, berselang lima surah dari surah al- asyr, berselang dua surah dari surah al- aff, dan berselang satu surah dengan surah al-Jumu‘ah terdapat kata tasbih lagi yang berbentuk *fi’l mu ri’* lagi di awal surah yaitu surah al-Tagh bun. Sama halnya dengan fungsi kata tasbih di awal surah al-Jumu‘ah, fungsi

kata tasbih di awal surah al-Tagh bun yakni penyucian dan pengakuan semua makhluk bumi dan langit masih terus berlangsung dari saat ke saat dan terus akan berlanjut di masa mendatang dan juga sebagai sindiran kepada orang-orang munafik yang tidak mengakui kekuasaan dan tidak beriman Allah swt.

Sebelumnya pada surah al-Jumu'ah membahas mengenai kaum Yahudi dan orang-orang mukmin, pada surah al-Tagh bun dibahas tentang orang-orang kafir dan adanya sikap ingkar orang-orang kafir terhadap *bat'h*. Lalu menyeru kepada umat Islam agar senantiasa beriman kepada Allah swt dan Rasulullah saw, setiap kejadian merupakan *qadarullah*, memperingatkan bahwa anak dan pasangan bisa menjadi musuh jika enggan berjihad, dan perintah untuk berjihad di jalan Allah swt dan bertakwa kepada Allah swt. Ditutup dengan Ayat akhir surah ini berbicara mengenai tentang sifat-sifat Allah yang harus diimani oleh umat Islam. Dan sifat-sifat ini menunjukkan betapa wajar-Nya Allah swt disucikan oleh seluruh makhluk.

Setelah 70 surah dari surah al-Isr', berselang 30 surah dari surah al-Ad d, berselang 28 surah dari surah al-Asy, berselang 26 surah dari surah al-Aff, berselang 25 surah dengan surah al-Jumu'ah, berselang 23 surah dari surah al-Tagh bun terdapat kata tasbih di awal surah yang berbentuk *fi'l amr* yaitu surah al-A'1. Fungsi kata tasbih berbentuk *fi'l amr* di awal surah al-A'1 ialah penyucian kepada Allah swt dan peringatan untuk senantiasa bertasbih baik di luar waktu salat maupun di dalam waktu salat.

Jika kelima surah sebelumnya banyak mengandung permasalahan kaum kafir, orang-orang munafik, dan Ban Isr'il, maka pada surah al-A'1 khusus hanya membahas tentang orang-orang mukmin diikuti dengan perintah bertasbih kepada Allah baik di waktu salat maupun tidak dan bertasbih selalu dengan nama Allah swt bukan nama patung atau sembahannya lainnya, kemudahan Nabi Muhammad saw menghafal Alquran ke dalam hatinya dan menyampaikannya kepada umat Islam, memperbaiki diri dan tabiat buruk, dan mengambil hikmah dari orang-orang yang selalu

mendahulukan akhirat dari pada dunia. Ditutup dengan penjelasan tentang kebahagiaan yang menanti mereka yang mangagungkan-Nya serta mengecam dan mengancam mereka yang mengabaikan peringatan-peringatan-Nya.

Dengan memelihat beberapa kandungan ketujuh surah dapat diambil kesimpulan di antara ketujuh surah tersebut ada lima surah yang diawali dengan makluk bumi dan langit bertasbih kepada Allah seperti surah al- ad d, surah al- asyr, surah al- aff, surah al-Jumu'ah, dan surah al-Tagh bun. Sedangkan kedua surah lainnya seperti pada surah al-Isr ' terfokuskan pada peristiwa yang hanya terjadi pada Nabi Muhammad saw yaitu peristiwa *isra'* dan *mi'raj* dan kata tasbih pada surah al-A'l sebagai perintah untuk menyucikan Allah swt dan hanya bertasbih dengan nama Allah baik dangan nama-nama-Nya yang sempurna atau *Asm ' al- usna*. Pada surah al-Isr ' banyak membahas mengenai Bani Israil Seperti surah al-Isr ', surah al- ad d, surah al- asyr, surah al- aff, surah al-Jumu'ah, dan surah al-Tagh bun, banyak membahas mengenai kaum-kaum munafik. Sedangkan surah al-A'l khusus hanya membahas tentang orang-orang mukmin. Demikian hubungan antar surah-surah yang diawali dengan kata tasbih.



BAB IV PENUTUP

4.1 Kesimpulan

Mun sabah adalah persesuaian Alquran antara bagian demi bagian dalam berbagai bentuk yang merujuk kepada makna-makna yang mempertalikan satu bagian dengan bagian seperti antara kata atau kalimat, kalimat dengan kata, kalimat dengan kalimat, ayat dengan ayat, awal surah dan akhir surah, antara satu surah yang satu dengan surah lainnya yang tergambar bahwa Alquran merupakan satu kesatuan yang utuh.

Kata tasbih di awal surah terdiri dari atas tujuh surah yaitu surah al-Isr ' , surah al- adid, surah al- asyr, surah al- aff, surah al-Jumu'ah, surah al-Tagh bun, dan surah al-A'l . Pada kajian ini fokus kepada analisis awal, kandungan, dan penutup pada ketujuh surah dan diantara surah-surah tersebut dapat diambil kesimpulan sebagai berikut;

Pertama pada surah al-Isr ' diawali dengan kata tasbih berbentuk *ma ar* dengan tujuan penyucian kepada peristiwa *Isra'* dan *Mi'raj*, dan pada surah ini banyak membahas tentang *Ban Isr 'l*. Surah ini ditutup dengan adanya kalimat pujian yaitu *Alhamdulillah* yang selalu digandengkan dengan kalimat pensucian atau tasbih. Kedua pada surah al- ad d diawali dengan kata tasbih berbentuk *fi'l m i* berfungsi sebagai pensucian dilakukan oleh semua makhluk langit dan bumi dari dulu hingga sekarang. Juga membahas mengenai orang-orang munafik dan kafir. Ditutup dengan menguraikan kuasa-Nya dan bahwa semua berada dalam gengaman tangan-Nya.

Ketiga surah al- ad d diawali dengan kata tasbih berbentuk *fi'l m i* berfungsi sebagai pensucian kepada Allah swt yang dilakukan oleh semua makhluk bumi dan langit baik di masa lampau maupun di masa yang akan datang. Di dalam surah al- asyr bertasbih disini khusus untuk orang-orang mukmin kepada Allah dan menyucikan Allah dari perbuatan ingkar janji *Ban Na r*, juga membahas mengenai kaum Yahudi dari *Bani Na r* dan diakhiri

dengan penyebutan sifat-sifat sempurna Allah (*Asm ' al- usna*). Keempat surah al- aff diawali dengan kata tasbih berbentuk *fi'l m i* sebagai penyucian kepada Allah swt yang dilakukan oleh semua makhluk bumi dan langit baik di masa lampau maupun di masa yang akan datang dan penyucian kepada Allah swt terhadap kaum Yahudi dan diakhiri dengan ayat tentang jihad sambil memberi contoh pengikut-pengikut nabi Isa As yang setia.

Kelima surah al-Jumu'ah diawali dengan kata tasbih berbentuk *fi'l mu ri'* di awal surah untuk menunjukkan bahwa tasbih atau penyucian semua makhluk langit dan bumi masih terus berlangsung dari saat ke saat dan terus akan berlanjut di masa mendatang, membahas mengenai kaum Yahudi. Ditutup dengan berbicara tentang pentingnya menyucikan Allah dan berzikir kepada-Nya serta mendengar pengajaran Rasul saw yang disampaikan saat berkutbah. Keenam surah al-Tagh bun diawali dengan kata tasbih berbentuk *fi'l mu ri'* untuk penyucian dan pengakuan semua makhluk bumi dan langit masih terus berlangsung dari saat ke saat dan terus akan berlanjut di masa mendatang dan juga sebagai sindiran kepada orang-orang munafik yang tidak mengakui kekuasaan dan tidak beriman Allah swt, dibahas tentang orang-orang kafir. Ditutup dengan Ayat akhir surah ini berbicara mengenai tentang sifat-sifat Allah yang harus diimani oleh umat Islam. Dan sifat-sifat ini menunjukkan betapa wajar-Nya Allah swt disucikan oleh seluruh makhluk.

Ketujuh surah al-A'l diawali dengan kata tasbih berbentuk *fi'l 'amr* fungsinya ialah penyucian kepada Allah swt dan peringatan untuk senantiasa bertasbih baik di luar waktu salat maupun di dalam waktu salat, membahas khusus hanya membahas tentang orang-orang mukmin, Ditutup dengan penjelasan tentang kebahagiaan yang menanti mereka yang mangagungkan-Nya serta mengecam dan mengancam mereka yang mengabaikan peringatan-peringatan-Nya.

4.2 Saran

Ilmu *mun sabah* merupakan bagian dari *Ulum Alquran* dimana kajian ini dapat diteliti secara baik dan benar dengan melihat berbagai kaitan makna yang bersifat simbol, abstrak, logis, dan empirik. Objek kajiannya ialah Alquran yang banyak memuat rahasia dan seharusnya banyak lagi dipahami dan diteliti sehingga Alquran menjadi lebih hidup atau *living of Quran*. Terdapat 114 surah yang dapat diteliti dengan permasalahan berbeda. Maka diharapkan kepada pembaca kajian ini untuk melanjutkan penelitian dengan sudut pandang yang berbeda. Seperti halnya kajian tafsir *mau i*, kajian mengenai *mun sabah* juga banyak persoalan yang menarik untuk dibahas dan diteliti.



DAFTAR PUSTAKA

- A.Susanto, *Filsafat Ilmu: Suatu Kajian Dalam Dimensi Ontologis, Epistemologis, dan Aksiologis*, Cet.6. Jakarta: Bumi Aksara, 2016.
- Al-Adnani, Abu Fatiah, *Misteri Zikir Akhir Zaman*. Surakarta: Granada Media Utama, 2008.
- Al-Biq ' , Burh n al-D n, *Nazm al-Dur r f Tan sub al- y t wa al-Suw r*, Beirut: D r al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1995.
- Al-Gharna , Ahmad ibn Ibrahim ibn al-Zubair, *Al-Burh n f Tartib Suwar Al-Qur' n*, Maroko: Al-Mamlakah Al-Maghribiyah, 1990.
- Al-Misr , Abu al-Fa il Jamal al-Din Muhammad bin Mukaram Ibnu Man r al-Ifriq, *Lis n al-Arab*, Beirut: Dar al-Sadr,tt.
- Al-Mufa il, Al-Qasim al-Husain bin Muhammad. *Mu'jam Al-Mufradat f Gharib Al-Quran*. Beirut: Dar al-Mu rafah, 305 H.
- Al-Qa an, Manna', *Mabahits Fi Ulum Alquran*, Riyadh: Mansyurat Al-'asr al-Hadis, 1990.
- Al-Raz , Imam Muhammad Fakhr d n, *Tafs r Al-Kab r/Maf tih Al-Ghayb*, Beirut: D r Al-Fikr, 2005.
- Al-Sayu i, Jalal d n, *Al-Itq n f 'Ul m Al-Qur' n*, Kairo: D r al-Turat , 2010.
- Al- aba' aba' , Sayy d Mu ammad usain, *Al-M z n F Tafs r Al-Qur' n*, Beirut: Al-A'lam Lilma b ' t, 1991.
- Al- abar , Ibn Jar r, *Jam ' Al-Bay n 'an Ta'wil y Al-Qur' n*, Beirut: D r al-Fikr, 2005.
- Al-Zarkasyi, Abu 'Abdillah Badruddin Muhammad ibn Bahadir ibn Abdullah, *Al-Burh n f 'Ul m Al-Qur' n*, Kairo: D r al-Turath, 1984.

Al-Zuhayl , Wahbah, *Al-Tafsir Al-Munir f Al-Aqidah wa Al-Syari'ah wa Al-Minhaj*, Libanon: Dar al-Fikr al-Mu'arri, 1991.

Amsal Bakhtiar, *Filsafat Ilmu Edisi Revisi*. Jakarta: Raja Grafindo Persada, 2012.

Endang Musaddad, *Munasabah dalam Tafsir Mafatih Al-Ghaib*, Jakarta: UIN Syarif Hidayatullah, 2005.

Hasani Ahmad Said, *Diskursus Munasabah Al-Qur'an Dalam Tafsir Al-Misbah*, Jakarta: Ikapi, 2015.

Ibn 'Asyir, Muhammad al-Hir, *Tafsir Al-Tarrah wa Al-Tanwir*, Juz.XV , Tunis: Dar al-Tunisiyyah: 1997.

Lois Ma'luf, *Al-Munjid f al-Lughah*, cet. XIV. Beirut: Dar al-Masyiq, 1992.

Lukmanul Hakim dan Pipin Armita, *Munasabah Ayat Dalam Surat Al-Naba' (Analisis Metodologi Penafsiran Abdullah Darraz Dalam Kitab Al-Naba'u Al-Azhim*, vol. 41, Riau: LP2M UIN Sultan Syarif Kasim, 2007.

M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Misbah*, Jakarta: LenteraHati, 2002.

M. Quraish Shihab, *Tafsir Qur'an Dengan Metode Maw'udhu'*, Jakarta: PTIQ, 1986.

Muhammad Ali, *Turath al-Sy'ati al-Qur'an* . Riyad: Maktabah al-Tafsir wa Ulum al-Quran, tt.

Muhammad Amin Suma, *Ulumul Qur'an*, Jakarta; Rajawali Pers, 2014.

Muhammad Syaari ibn Abd Rahman dan Wan Nasrudin Wan Abdullah. *Perkembangan Ilmu Munasabah dan Sumbangannya pada Konsep Kesatuan Tema Al-Qur'an*, Vol. 3. Malaysia: Centre of Islamic Studies/The National University of Malaysia, 2018.

- Muhammad Zaini, *Analisis Terhadap Mun sabat Antara Kandungan Suatu Ayat Dengan Penutupnya*, Banda Aceh: Ar-Raniry Press, 2012.
- Munawwir dan Ahmad Warson, *Al-Munawir Kamus Arab-Indonesia*, Cet. XIV. Surabaya: Penerbit Pustaka Progressif, 1997.
- Nashruddin Baidan, *Wawasan Baru Ilmu Tafsir*, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2016
- Rahman Sani, *Hikmah Zikir dan Do'a Tinjauan Ilmu Kesehatan*, Jakarta: Al-Mawardi Prima, 2002.
- Rifdah Farnidah, *Konsep Mun sabah dalam Alquran Perspektif Wa bah Al-Zuhayl (Studi Analisis Tafsir Al-Mun r F Al-'Aq dah Wa Al-Syar 'ah Wa Al-Manhaj)*, Jakarta: IIQ, 2019.
- Said Ali Setiawan, *Metodologi Penafsiran Tartib Nuzuli Ala Al-Jabiri/ (Upaya Rekonstruksi Tafsir al-Qur'an)*, Vol. 10, Tegal: LP3M STAIBN: 2017.
- Sayyid Qu b, *Tafs r f ilal al-Quran*, terj. As'ad Yassin, Jakarta: Gema Insani, 2001.
- Syahril Djafara, *Polemik Mun sabah Metode Kajian Tafsir (Kajian Metodologi Tafsir Ulama Klasik)* jurnal, Vol III, Gorontalo: IAIN Sultan AmaiGorontalo, 2015.
- Usman, *'Ulum al-Qur' n*, Yogyakarta: Teras, 2009.
- Yusuf Lubis, Akhyar, *Filsafat Ilmu: Klasik Hingga Kontemporer*, ed.I, cet.1, Jakarta: Rajawali Press, 2014.